

आपस्तम्बधर्मसूत्र का समीक्षात्मक अध्ययन

इलाहाबाद विश्वविद्यालय की डी० फिस्० उपाधि के लिए
प्रस्तुत

शोध-प्रबन्ध

अनुसन्धाता
हर्षवर्द्धन मिश्र

निर्देशक
डा० सुरेशचन्द्र श्रीवास्तव
प्रोफेसर एवं अध्यक्ष
संस्कृत विभाग, इ० वि० वि०



संस्कृत-विभाग
इलाहाबाद विश्वविद्यालय
इलाहाबाद
१९६२

त्रिंशत्प्रास्ताविकम्

विश्व वाङ्मय में संस्कृत साहित्य की प्राचीनता का विश्वासता कभी भी बिवादास्पद नहीं रही है । विशाल संस्कृत वाङ्मय के कई पक्ष ऐसे भी हैं जो विद्वद्वृत्तों के मध्य में चर्चा के विषय तो सर्वदा रहे हैं किन्तु जनसामान्य में लोकप्रिय नहीं हो सके । वैदिक साहित्य में परिणत काल में सम्बन्धित सूत्र साहित्य भी उन्हीं पक्षों में से एक है । सूत्रसाहित्य में भी धर्मसूत्रों का अपना विशिष्ट स्थान है । इलाहाबाद विश्वविद्यालय में कला स्नातकोत्तरांतरार्ध **संस्कृत** में दर्शन वर्ग का विद्यार्थी होने के कारण मुझे पूर्वमीमांसा षष्ठे का सौभाग्य प्राप्त हुआ महर्षि जैमिनि के " अथातो धर्मजिज्ञासा " सूत्र के षष्ठे के अनन्तर ही मेरे मन में धर्म के स्वरूप की जिज्ञासा उत्पन्न हुई ।

धर्मसूत्र मनुष्य की प्रत्येक अवस्था, प्रत्येक स्थिति के आवरण का प्रतिपादन करता है, व्यक्ति के सामाजिक, पारिवारिक, वैयक्तिक और नारिलोक्तिक सभी पक्षों पर सूक्ष्मातिसूक्ष्म रूप से विचार करता है । धर्मसूत्र की दृष्टि सुख-दुःख सम्पत्ति तथा विषयित्त पर भी है । यह व्यक्ति के लिए कर्तव्यों की दिशा देता है, जीवन के लक्ष्यों को प्रदर्शित करता तथा मनुष्य की शक्तियों और उनके अनुसार दायित्वबोध का महनीय कार्य करता है ।

गुरुजनों की प्रेरणा से जब मेरी प्रवृत्ति शोध कार्य में हुई तो मुझे "आपस्तम्ब धर्मसूत्र का समीक्षात्मक अध्ययन" विषय पर शोध कार्य सम्पादित करने का अवसर मिला ।

प्रकृत शोध प्रबंध में मेरा लक्ष्य यही है कि धर्मशास्त्रीय विचारों के व्यापक बोध में कुछ योगदान कर सकूँ । प्राचीन मान्यताओं का अध्ययन कर उनकी युगसाप्तेष्व व्याख्या करने से ही हमारी अनेक सामाजिक समस्याओं का समाधान हो सकता है । अतीत के ऐतिहासिक अध्ययन का यह अर्थ कदापि नहीं है कि परिवर्तन के पहिए को पीछे घुमाने का निष्फल प्रयत्न किया जाय । अपितु परम्परागत धर्मशास्त्रीय सिद्धान्तों की उपयोगिता उनके उत्तम महसूस एवं नैतिकता के जीवनदर्शन को समझने एवं व्यवहार में अनुदित करने में ही निहित है ।

प्रस्तुत शोध प्रबंध के सूत्रधार पदवाक्य प्रमाणान्न विच्छेद्वरेण्य परम श्रद्धेय गुरुवर्य प्रो० सुरेश चन्द्र श्रीवास्तव जी, अध्यक्ष, संस्कृत विभाग, इलाहाबाद विश्व-विद्यालय हैं। जिन्होंने अपने अत्यधिक व्यस्त समय में से मेरे लिए समय निकाल कर मेरे इस कार्य को सरल एवं दीप्तिपूर्ण बना दिया। आपके अमूल्य निर्देशन का ही परिणाम है कि मैं प्रकृत शोध प्रबंध प्रस्तुत कर सका। उन पूज्यवाद के प्रति किन शब्दों में कृतज्ञता ज्ञापित करूँ भावातिरेक में शब्दों एवं भावों की अभिव्यक्ति अवसृज्य

सी प्रतीत होती है । तथापि उनके पुत्रवत् वात्सल्य एवं बिवित्र ज्ञान दान का स्मरण कर, धन्य हूँ ।

मैं बरमादरणीय व्याकरण एवम् दर्शन के सम्प्रतिष्ठ विद्वान् डा० राम किशोर शास्त्री जी प्राध्यापक, संस्कृत विभाग, इलाहाबाद विश्व-विद्यालय के चरणों में नत हूँ जिन्होंने अपने बहुमूल्य सुझावों को देकर मेरे प्रति अपने वात्सल्य भाव को प्रकट किया है ।

किसी भी व्यक्ति के जीवन में सर्वाधिक योगदान उसके माता-पिता का होता है । इस सर्वस्वीकृत मान्यता का मैं भी अस्वाद नहीं हूँ । अजित मैं प्रकृत शोध प्रबन्ध प्रस्तुत कर पा रहा हूँ, यह वस्तुतः मेरे पूज्यमाद पिता डा० वेदवति मिश्र एवम् पूजनीया माता श्रीमती सिया मिश्रा के सह्य-स्नेह का ही परिणाम है । इस सन्दर्भ में किसी भी प्रकार की औपचारिकता का निर्वह इसके निस्सीम गौरव एवम् सहजता का विधातक होगा ।

अध्वेय डा० ब्रजनाथ सिंह यादव जी, अवकाश प्राप्ता प्रोफेसर एवं अध्यक्ष, प्राचीन इतिहास विभाग, इलाहाबाद विश्वविद्यालय, इलाहाबाद के प्रति मैं कृतज्ञता से श्रद्धावन्त हूँ, जिन्होंने शोध कार्य में आने वाली अनेक समस्याओं का समाधान किया एवं अपने पुस्तकालय में से दुर्लभ पुस्तकों की यथेच्छ

सुविधा प्रदान की ।

अग्रज डा० राम सेवक दुबे जी के प्रति मैं हृदय से आभार व्यक्त करता हूँ जिन्होंने समय-समय पर प्रोत्साहन देकर मुझे अपने शोध कार्य में निरन्तर गतिशील रखा ।

इसके अतिरिक्त संस्कृत विभाग के शोध छात्रवृद्ध श्री रवि राव ब्रताप मल्ल, श्री अरविन्द मिश्र तथा श्री जय शंकर मिश्र एवं श्री प्रभाकर मिश्र का आभारी हूँ जिन्होंने अपने अनुभव का सम्यकसंकेत निर्वह किया है । यही नहीं, शोध कार्य को निर्विघ्न सम्पादित करने में मेरी अविद्यतीया सहजा कुमारी राज्यश्री भी सर्वथा धन्यवादार्ह हैं, जिसे ज्ञापित किये बिना मैं अपने को अनृणा नहीं मान सकता ।

मैं उन समस्त परोक्ष-अपरोक्ष मनीषियों के प्रति भी मैं ऋणी एवं कृतज्ञ हूँ, जिनके ग्रन्थों का इस शोध प्रबन्ध में प्थेष्ट अनुशीलन एवं अनुसरण किया गया है ।

अन्त में, शोध प्रबन्ध को शीघ्रतापूर्वक सुन्दर, स्पष्ट और यथासम्भव शुद्ध टिप्पणी कार्य हेतु श्री कमलेश यादव को धन्यवाद देना मैं अपना कर्तव्य समझता हूँ ।

सूत्र शैली विशिष्ट तकनीकी पारिभाषिक शब्दावली के कारण
दुख होती है । मैंने गुरुकुल एवम् अध्यवसाय के बल पर यथाशक्य आपस्तम्ब
धर्मसूत्र का समीक्षात्मक अध्ययन करने का प्रयत्न किया है । मेरा यह प्रयत्न
विद्वज्जनों को किस्सा संतुष्ट कर सकेगा ? इस अतिप्रश्न को सुधीजनों के ऊपर
छोड़ते हुए मैं प्रकृत शोध प्रबन्ध को नीरक्षीर विवेक हेतु प्रस्तुत करने का कर्तव्य
निभा रहा हूँ ।

विजयादशमी 6 अक्टूबर, 1992

विदुषां वन्द
६०८०५६ मिश्र
॥ हर्षवर्धन मिश्र ॥
शोध छात्र
संस्कृत विभाग
इलाहाबाद विश्वविद्यालय
इलाहाबाद ।

विषयानुक्रमिका

प्रथम अध्याय

विषय	पृष्ठ संख्या
वैदिक वाङ्मय में सूत्र साहित्य का परिचय	1-46
कल्पसूत्र के भेद	
श्रौतसूत्र, गृह्यसूत्र, शुल्कसूत्र, धर्मसूत्र धर्मसूत्रों का रचनाकाल एवं उनकी संख्या	

द्वितीय अध्याय

व्यक्तित्व एवं कर्तृत्व	47-70
आपस्तम्ब कल्प के रचयिता का निर्धारण, आपस्तम्ब धर्मसूत्र का काल, आपस्तम्ब का जन्मस्थान, आपस्तम्ब धर्मसूत्र के उपलब्ध संस्करण, आपस्तम्ब धर्मसूत्र में सूत्रों की पुनरावृत्ति, आपस्तम्ब धर्मसूत्र में उद्धृत एवं उल्लिखित साहित्य	

तृतीय अध्याय

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में प्रतिपादित धर्म का स्वल्प विवेचन	71-82
---	-------

चतुर्थ अध्याय

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में चित्रित सामाजिक जीवन

83-180

वर्णव्यवस्था

वर्ण व्यवस्था का स्वरूप, वर्णों के कर्तव्य,
योग्यताएँ एवं विशेषाधिकार, शूद्र की स्थिति,
वर्णसंकर जातियों का वर्णन

संस्कार

उपनयन, समावर्तन, विवाह

समाज में स्त्रियों की स्थिति

शिक्षा का स्वरूप

शिक्षा का प्रारम्भ, आचार्य की योग्यता
एवं कर्तव्य, शिष्य के कर्तव्य और आचार,
गुरु शिष्य सम्बन्ध, आचार्य की आय, विद्यार्थी
के प्रकार, अनुशासनहीन छात्र के प्रति आचार्य
का व्यवहार, अनध्यायी का विवरण

भोजन-पान

भोजन विधि, मांसभक्षण, दुग्ध प्रयोग, शाकभाजी
का प्रयोग, वर्जित पक्व पदार्थ, त्याज्य भोजन,
विहित भोजन एवं भोज्यान्न, भोजन
बनाने एवं परोसने वाले, मद्यपान

पञ्चम अध्याय

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में वर्णित धार्मिक स्थिति

181-247

आश्रम

ब्रह्मचर्याश्रम

ब्रह्मचारियों के प्रकार, ब्रह्मचारियों की
वेशभूषा, ब्रह्मचारियों का जीवन, ब्रह्मचारियों
के धर्म

गृहस्थाश्रम

गृहस्थाश्रम के कर्म एवं दायित्व

वानप्रस्थाश्रम

वानप्रस्थ के नियम एवं कर्तव्य

संन्यासाश्रम

प्रायश्चित्त

अभिज्ञस्त का प्रायश्चित्त, गुस्तत्यग का
प्रायश्चित्त, सुरापान का प्रायश्चित्त,
स्तेन का प्रायश्चित्त, शूद्रवध का प्राय-
श्चित्त शूद्रवधवत् प्रायश्चित्त, अवकीर्णी
का प्रायश्चित्त, अभक्ष्य भक्षण प्रायश्चित्त,
पतित सावित्रीक का प्रायश्चित्त, अन्य प्रायश्चित्त

अष्टम अध्याय

उपसंहार

310-325

सहायक ग्रन्थ सूची

326-329

संकेत-सूची

अ०वे०	-	अथर्ववेद
आ०गृ०सू०	-	आपस्तम्बगृह्यसूत्र
आ०ध०सू०	-	आपस्तम्बधर्मसूत्र
आश्व०गृ०सू०	-	आश्वलायनगृह्यसूत्र
उ०स्मृ०	-	उशनस स्मृति
ऋ०	-	ऋग्वेद
ऐ०आ०	-	ऐतरेयारण्यक
ऐ०ब्रा०	-	ऐतरेय ब्राह्मण
कौ०	-	कौटिलीय अर्थशास्त्र
काम०	-	कामन्दकीय नीतिसार
गौ०ध०सू०	-	गौतम धर्मसूत्र
छा०उप०	-	छान्दोग्योपनिषद्
तै०उ०	-	तैत्तिरीयोपनिषद्
ना० स्मृ०	-	नारद स्मृति
तै०ब्रा०	-	तैत्तिरीय ब्राह्मण
पूर्वमीमांसासू०	-	पूर्वमीमांसासूत्र
बृ०उ०	-	बृहदारण्यकोपनिषद्
बौध०ध०सू०	-	बौधायन धर्मसूत्र
भवि० पु०	-	भविष्यपुराण
मत्स्य०	-	मत्स्यपुराण
मनु०	-	मनुस्मृति
यजु० सं०	-	यजुर्वेद संहिता

या०	--	याज्ञवल्क्य स्मृति
वसिष्ठ०	--	वसिष्ठधर्मसूत्र
विष्णु०	--	विष्णुधर्मसूत्र
शतब्रा०	--	शतपथब्राह्मण
शंख०	--	शंखस्मृति
हि०गृ०	--	हिरण्यकेशिगृह्यसूत्र

पृथम अध्याय

वैदिक वाङ्मय में सूत्र साहित्य का परिचय

पृथम अध्याय

वैदिक वाङ्मय में सूत्र साहित्य का परिचय

प्रथम अध्याय

सूत्र साहित्य भारतीय वाङ्मय का एक अनूठा वर्ग है और यह अपनी विशिष्ट शैली के कारण अन्य सभी प्रकार की रचनाओं से भिन्न है । वैदिक साहित्य में सूत्रों का काल अध्ययन और चिन्तन की परम्परा का प्रतिनिधि है । भारतीय मनीषियों के लिए अपनी समृद्ध परम्परा, आचार, व्यवहार एवं कर्मकाण्ड से संबंधित ज्ञान को सतत् रखना एक समस्या थी, क्योंकि लेखन के अभाव में लुप्त होने की सम्भावना अधिक थी तथा वृद्ध मन्त्रों को कण्ठस्थ रखना एवं शुद्धता को बनाये रखना भी असम्भव था । अतएव इन कठिनाइयों के निराकरण स्वरूप सूत्र साहित्य की स्थापना की गई ।

सूत्र का अर्थ है धामा और सूत्रों में छोटे, चुस्त, अर्थगर्भित वाक्यों को मानो एक धागे में पिरोकर रखा जाता है । वस्तुतः इस प्रकार की रचनाओं में यथासम्भव छोटे से शब्दों में सिद्धान्त को व्यक्त करना ही रचयिता का उद्देश्य होता है । सूत्र साहित्य के सन्दर्भ में अनेक आलोचनाएं प्राप्त होती हैं कि इन रचनाओं में अन्विष्टि या अर्थ के विकास की कोई सम्भावना^{नहीं} है, रचना की जटिलता इसकी सरलता को लुप्त कर देती है । तथा ये अत्यधिक

भीरस है । इस संबंध में यह कहा जा सकता है कि सूत्रों को व्यवस्थित रूप में संक्षिप्त शैली में प्रस्तुत किया जाता है जिससे उसे याद किया जा सके, भले ही स्पष्टता और बोधगम्यता का बलिदान करना पड़े।
वैयाकरण षटञ्जलि का यह कथन प्रायः उद्धृत किया जाता है कि
"सूत्रकार आधी मात्रा की बचत पर उतना ही आनन्दित होता है
जितना पुत्रजन्म पर " ।

सूत्र रचनाओं की शैली के विषय में जितनी आलोचना क्यों न हो, इस विषय में दो मत नहीं हो सकते कि मौखिक उपदेश के समय इनकी संक्षिप्त शैली एक आवश्यकता बन गयी है और इनकी विशिष्ट शैली के कारण ही इनमें से अधिकांश की रक्षा हसे सकी, अन्यथा लेखन के अभाव में इनका सर्वथा लोप ही हो गया होता । इसके अतिरिक्त प्राचीन व्याकरण के नियमों को संक्षिप्त बनाये रखने में सूत्र शैली एक महत्वपूर्ण कारक बनी अन्यथा व्याकरण संबंधी नियमों के ज्ञान के अभाव में वैदिक साहित्य का अर्थबोध असम्भव था ।

वस्तुतः सूत्र साहित्य में

अनेक शताब्दियों

के ज्ञान का भण्डार एकत्र किया गया है । वे शताब्दियों के चिन्तन, मनन और अध्ययन के परिणाम हैं और उन्हें जो रत्न प्राप्त हुआ है

वह भी अनेक शताब्दियों की अनवरत परम्परा का परिणाम है ।

सूत्र साहित्य में कल्पसूत्र प्राचीन भारतीय सांस्कृतिक इतिहास के ज्ञान के लिए अत्यधिक महत्वपूर्ण है । कल्प को 'वेदाङ्ग' के अन्तर्गत रखा गया है । चरणव्यूह के अनुसार शिक्षा, कल्पो, व्याकरण निरुक्तं छन्दो, ज्योतिषम् ये वेदाङ्ग है । आपस्तम्ब ने इन्हें इस क्रम में गिनाया है + "बृहद्गो वेदः । छन्दः कल्पो व्याकरण ज्योतिषं निरुक्तं शिक्षा छन्दो विवर्तितरिति ।। §2/4/8/10-11॥

कल्प सबसे पूर्ण वेदाङ्ग है, इसके अन्तर्गत सूत्रों का विशाल भण्डार समाहित है । 'कल्प' का अर्थ है वेद में विहित कर्मों का क्रमपूर्वक व्यवस्थित कल्पना करने वाला शास्त्र । कल्पो वेद विहितानां कर्मणामनुपूर्वेण कल्पना-शास्त्रम्^{११} । फलतः जिन यज्ञ यागादि का विवाहोपनयनादि कर्मों का विशिष्ट प्रतिपादन वैदिक ग्रन्थों में किया गया है । उन्हीं का क्रमबद्ध वर्णन करने वाले सूत्र-ग्रन्थों का सामान्य अभिधान कल्प है । कल्पसूत्र अपने विषय प्रतिपादनों में ब्राह्मण तथा

आरण्यक के साथ साक्षात् सम्बन्ध है । ऐतरेक आरण्यक में ऐसे सन्दर्भ हैं जो कि शुद्ध रूप से सूत्र ही हैं परम्परा से भी उनके प्रणेता सूत्रकार आश्वलायन और शौनके माने जाते हैं । तथा इन्हें ईश्वरीय ज्ञान भी नहीं माना जाता । उक्त के अतिरिक्त सामवेद साहित्य में कुछ ग्रन्थ ऐसे हैं जिनमें भ्रमवश ब्राह्मण नाम दिया गया है वस्तुतः वे सूत्र हैं ।

ब्राह्मण-युग के प्रभावानुसार यज्ञ ही वैदिक आर्यों का प्रधान धार्मिक कृत्य था , परन्तु उसके बहुत ही विस्तृत होने से याग विधान के नियमों को संक्षेप तथा व्यवस्थित रूप में श्रुतिवर्षों के व्यावहारिक उपयोग के लिए प्रतिपादक ग्रन्थों की आवश्यकता प्रतीत होने लगी और इसी की पूर्ति के लिए कल्पसूत्रों का निर्माण प्रत्येक शाखा में सम्पन्न हुआ ।

कल्प सूत्र के महत्त्व के विषय में मैक्समूलर¹ ने ठीक लिखा है "कल्पसूत्रों का वैदिक साहित्य के इतिहास में अनेक कारणों से महत्त्व है वे न केवल साहित्य के एक नये युग के प्रतीक हैं और भारत के साहित्यिक एवं धार्मिक जीवन के एक नये प्रयोजन के सूचक हैं अतः उन्होंने

1. मैक्समूलर- हिस्ट्री ऑफ़ एंशियन्ट इंडियन लिटरेचर पृ० 166

अनेक ब्राह्मणों के लोभ में योग दिया, जितना अब केवल नाम ही ज्ञात है "।

कुमारिल ने भी कल्पसूत्र में महत्व के विषय में कहा है --

वेदादृतेऽपि कुर्वन्ति कल्बैः कर्माणि पात्रिकाः ।

न तु कल्बैर्विना केचिन्मन्त्र ब्राह्मण मात्रकात् ॥

कल्पसूत्रों के महत्व के कारण ही इनके रचयिता स्वयं नयी शाखाओं के संस्थापक बन गये और उनकी शाखा में उनके सूत्र का ही प्रधान स्थान हो गया तथा ब्राह्मण और वेद का महत्त्व कुछ सीमा तक कम हो गया ।

कल्पसूत्र मुख्यतः चार प्रकार के हैं :-

§1§ श्रौतसूत्र- जिनमें श्रौत अग्नि से होने वाले बड़े यज्ञों का विवेचन किया गया है ।

§2§ गृह्यसूत्र- गृह्य अग्नि से होने वाले घरेलू यज्ञ का, उषनयन, विवाह आदि संस्कारों का विवेचन करने वाले सूत्र ।

§3§ धर्मसूत्र- चारों आश्रमों, चारों वर्णों तथा उनके धार्मिक आचार्यों का तथा राजा के कर्तव्यों का वर्णन करने वाले सूत्र ।

§4§ श्रुत्वसूत्र- यज्ञ में वेदि आदि के निर्माण विधि का वर्णन करने वाले सूत्र ।

श्रौतसूत्र

श्रौतसूत्र का मुख्य विषय श्रुति- स्मृतिमादित महत्वपूर्ण यज्ञों का सम्बन्ध वर्णन है । इन यागों के नाम हैं - दर्श, पूर्णमास, षिण्ठ- षितृयज्ञ, आश्विपोषिष्ठ, चातुर्मास्थि, निरुद्ध- ऋगु, सोमयाग सत्र, गवामयन, वाजपेय, राजसूय, सौत्रामणी अश्वमेध, नृत्तमेध, एकाध्याग, अहीन इत्यादि एवं अन्य धार्मिक अनुष्ठानों, विधिनिषेधों का वर्णन भी श्रौत सूत्र में प्राप्त होता है । अतएव श्रौतसूत्र का स्वरूप कर्मकाण्डीय है ।

ऋग्वेद से संबंधित श्रौतसूत्र- ऋग्वेद से संबंधित दो श्रौतसूत्र उपलब्ध हैं । §१§ आश्वलायन तथा §2§ शां.खायन ।

शां.खायन श्रौतसूत्र की रचना सुब्रह्म शां.खायन ने की है वर्तमान में इसके 18 अध्याय उपलब्ध हैं । शां.खायन ब्राह्मण ग्रन्थों में सम्बन्ध यह श्रौतसूत्र विषय तथा शैली की दृष्टि से प्राचीनतर प्रतीत होता है । शां.खायन श्रौतसूत्र में कौषीतकि ब्राह्मण के अनेक

विषय ग्रहण किये गये हैं ।

आश्वलायन श्रौतसूत्र में 12 अध्याय हैं जो दो शतक पूर्व शतक एवं उत्तर शतक में विभक्त हैं प्रसिद्ध है कि आश्वलायन ऋषि शौनक ऋषि के शिष्य थे तथा ऐतरेय आरण्यक के अन्तिम दो अध्यायों को गुरु और शिष्य ने मिलकर बनाया था ।

सामवेद से संबंधित 4 श्रौतसूत्र उपलब्ध हैं ॥१॥ आर्षेय श्रौतसूत्र ॥२॥ लाट्यायन श्रौतसूत्र ॥३॥ द्राह्यायन श्रौतसूत्र ॥४॥ वैमिनीय श्रौतसूत्र।

आर्षेय श्रौतसूत्र अपने रचयिता के नाम पर मशक श्रौतसूत्र के नाम से भी पुकारा जाता है । लाट्यायन श्रौतसूत्र ॥८/९/१४॥ में मशक गार्ग्य का उल्लेख प्राप्त होता है । इसमें साम गानों का तत्त्व विशिष्ट अनुष्ठानों में विनियोग का विवरण है । तथा यह ऋचीवश ब्राह्मण के यौगन्ध का अनुसरण करता है । तथा इससे स्पष्टतः सम्बन्ध है ।

लाट्यायन श्रौतसूत्र में 10 प्रपाठक हैं लाट्यायन श्रौतसूत्र सामवेद से संबंधित मुख्य श्रौतसूत्र है । इस सूत्र में लाट्यायन ने न केवल अपने वेद एवं वरप से संबंधित शिक्षा एवं कर्मकाण्डीय परम्परा का

उल्लेख किया है अतः अन्व वेदों से सम्बन्धित कर्मकाण्डीय शिक्षा एवं परम्पराओं का उल्लेख किया है । कात्यायन श्रौतसूत्र ऋग्वेदिक ब्राह्मण से सम्बन्धित है । तथा अनेक स्थलों पर उसने ऋग्वेदिक ब्राह्मण से सम्बन्धित मन्त्रों को उद्धृत किया है । इसका सम्बन्ध कौथुमशाखा से है ।

द्राह्यायण श्रौतसूत्र राणायनीय शाखा से सम्बन्धित है तथा जैमिनीय श्रौतसूत्र का सम्बन्ध जैमिनी शाखा से है । जैमिनीय श्रौतसूत्र सबसे छोटा श्रौतसूत्र है एवं उसमें केवल 26 खण्डिका या खण्ड हैं जिनमें से अधिकांश अत्यधिक छोटे हैं ।

शुक्ल यजुर्वेद से सम्बन्धित एकमात्र कात्यायन श्रौतसूत्र प्राप्त होता है जो परिमाण में बर्धित बड़ा है, इसमें 26 अध्याय हैं । इसकी ऋणाली शतपथ ब्राह्मण में निर्दिष्ट प्रयोगक्रम के अनुसार है । 2-18 अध्याय शतपथ ब्राह्मण के खण्ड 1-9 पर आधारित है एवं कात्यायन श्रौतसूत्र के अध्याय मुख्यतः ऋग्वेदिक ब्राह्मण के 16-25 अध्याय पर आधारित है । इस प्रकार हम देखते हैं कि कात्यायन ने अपने कृत्व को ग्रामाधिक एवं पूर्ण बनाने के लिये यथासम्भव उपलब्ध सामग्री का प्रयोग करने का प्रयास किया है ।

कात्यायन श्रौतसूत्र के प्रथम अध्याय में दस खण्डिकाएँ हैं जिनमें

याग सम्बन्धी विविध विषयों का विवेचन होछ्दतीह एवं तृतीय अध्याय में आठ आठ कण्डिकाएँ हैं जिनमें अग्न्युपस्थापन, अग्निहोत्र विण्ढितु-यज्ञ दाक्षायणा, आग्रायण आदि विषय वर्णित हैं । षष्ठ अध्याय में वातुर्मास्य और मित्रविद् इष्टि का विधिपूर्वक वर्णित है । अष्ठ अध्याय में निरुद पशुबन्ध का वर्णन है । सप्तम से दशम अध्याय तक अग्निष्टोम याग का विस्तृत विवेचन है । एकादश अध्याय में ब्रह्मा नामक ऋत्विज के कार्य एवं उपयोग वर्णित हैं । द्वादश अध्याय में द्वादशाह, त्रयोदश में गवामयन, चतुर्दश में बाजमेघ, पञ्चदश में राजसूय षोडश से अष्टादश तक अग्निचयन, एकोनविंश में सौत्रामणी तथा विंशति अध्याय में अश्वमेघ, एकविंश में गुरुमेघ, सर्वमेघ तथा वितुमेघ का विधिमत् विवेचन है बाइससे से चौबीसवें अध्याय तक एकाहअहीन और सत्र से सम्बन्धित विषय वर्णित हैं । पचीसवें में त्रायशिवस्त तथा छब्बीसवें में ब्रवर्ग याग का विवरण वर्णित है ।

कृष्णमंजुर्वेद से सम्बन्धित छः श्रौतसूत्र उपलब्ध हैं॥ १॥ बोधायन
[३]
॥२॥ आश्वस्त्यब^३हिरण्यकेशी ॥४॥ बैरवानस ॥५॥ भारद्वाज और ॥६॥ मानव श्रौतसूत्र । इनमें से मानव श्रौतसूत्र का सम्बन्ध मैत्रायणी संहिता से

तथा शेष का सम्बन्ध तैत्तिरीय संहिता से है ।

बोधायन श्रौतसूत्र का सम्पादन डा० कैलेण्ड ने किया है तथा गोविन्द स्वामी के भाष्य के साथ यह मैसूर से भी प्रकाशित हुआ है । इसमें चौदह भाग हैं ।

आषस्तम्ब कल्पसूत्र तीस प्रश्नों में विभक्त है । इसमें पांच विभाग हैं- श्रौतसूत्र, गृह्यसूत्र, गृह्यमन्त्र, धर्मसूत्र और शुल्बसूत्र । सायण से अर्वाचीन याज्ञिक विद्वान- चौण्डवाचार्य ने प्रयोग रत्नमाला में आषस्तम्बकल्प सूत्र के विषय में लिखा है -

त्रिंशत्प्रश्नात्मकं सूत्रमाषस्तम्बमुनीरितम् ।

श्रौतगार्हस्मार्तकर्म बोधकं तत्र चभिः ॥

आषस्तम्ब कल्प के प्रथम तेइस प्रश्न श्रौतसूत्र हैं, 24वाँ प्रश्न गरिभाषा है, 25 तथा 26 प्रश्नों में गृह्यमन्त्र कथित है । 27वाँ प्रश्न गृह्यसूत्र है । 28 तथा 29 प्रश्न धर्मसूत्र है तथा अन्तिम 30वाँ प्रश्न शुल्ब सूत्र है ।

23 प्रश्नपर्यन्त श्रौतभाग की मुख्य विषय सूची इस प्रकार

है -

- ॥1॥ तीन ऋन्ने में - दर्शपूर्णमास यज्ञ
- ॥2॥ चतुर्थ ऋन् में - याजमान
- ॥3॥ पंचम ऋन् में - अग्न्याधेय, पुनराधान
- ॥4॥ षष्ठ ऋन् में - अग्निहोत्र
- ॥5॥ सप्तम ऋन् में - निरत्वशुबन्ध
- ॥6॥ अष्टम ऋन् में - वैश्वदेव, वसुधाप्रधास, साकमेध, शुनासीरीय और चातुर्मासियज्ञ
- ॥7॥ दश से द्वादश ऋन् में- अग्निष्टोम
- ॥8॥ त्रयोदश ऋन् - मध्यदिन और तृतीय सवन
- ॥9॥ चतुर्दश ऋन् में - उक्थ्य, षोडशी, आप्तोर्यामि और अतिरात्र
- ॥10॥ पचदश ऋन् में - ऋग्व्य
- ॥11॥ षोडश और सप्तदश में- अग्निचयन
- ॥12॥ अष्टादश में - बाजमेय और रावसूय
- ॥13॥ उन्नीसमें ऋन् में - सोत्रामणी और वशिष्ठाष्ट
- ॥14॥ बीसमें ऋन् में - अश्वमेध, वसुमेध और सर्वमेध
- ॥15॥ इक्कीसवे ऋन् में- द्वादशाह, गवामयन
- ॥16॥ बाईसमें ऋन् में - अहीन और सव
- ॥17॥ तेईसमें ऋन् में - सत्र

हिरण्यकेशी श्रौतसूत्र आश्वस्तम्ब की अपेक्षा अर्वाचीन माना जाता है इसीलिए इसकी रचना आश्वस्तम्ब श्रौतसूत्र के आधार पर विशेषतः प्रतीत होती है । इसे सत्याषाढ श्रौतसूत्र भी कहते हैं । इस कल्बसूत्र में अष्टादश अध्याय है जो नानाविध यज्ञीय विधानों से सम्बन्धित है ।

बैरवङ्गनस श्रौतसूत्र, बैखानस कल्बसूत्र के प्रश्न 12-32 के अन्तर्गत है । प्रश्न 1-8 में गृह्यसूत्र है, प्रश्न 8-10 में धर्मसूत्र और प्रश्न 11 में प्रवरसूत्र हैं । इन सूत्रों की विषय वस्तु के निर्धारण में आश्वस्तम्ब के आये उद्धरणों से यह अनुमानित होता है कि यह सम्पूर्ण कल्बसूत्र एक ही लेखक की रचना है ।

बैखानस श्रौतसूत्र में अनेक वाक्य आश्वस्तम्ब, बौधायन और हिरण्यकेशी श्रौतसूत्र के आधार पर प्रतीत होती है ।

भारव्याज श्रौतसूत्र के वर्तमान में 15 प्रश्न ही उपलब्ध है । तथा अनेक महत्वपूर्ण यागों का वर्णन उपलब्ध नहीं है यथा-अश्वमेध, राजसूय और वाजपेय । भारव्याज श्रौतसूत्र के आन्तरिक साक्ष्यों से यह ध्वनित होता है कि इसमें मूलतः अनेक प्रश्न थे क्योंकि भारव्याज

श्रौतसूत्र §14/26/12§ में कहा गया है कि सोम याग से सम्बन्धित अनेक कृत्यों का वर्णन राजसूय के वर्णन के समय कर दिया गया है।

मानव श्रौतसूत्र कृष्णयजुर्वेद की मैत्रायणी शाखा से सम्बन्ध है। इसमें षांश अध्याय हैं और प्रत्येक अध्याय खण्डों में विभक्त है। प्रथम अध्याय में आठ खण्ड हैं जिनमें दर्शनोपमास, पिण्ठवितुवज्ञ, अग्न्याधान, अग्निहोत्र, आग्राणा, अग्न्युपस्थान, हुनराधान, वातुर्मास्वि, वितुवज्ञ वशुबन्ध, वञ्चसांभत्सारिक आदि विषयों का प्रतिपादन है। द्वितीय अध्याय के षांश खण्डों में अग्निहोत्र का विस्तृत वर्णन है। तृतीय अध्याय के आठ खण्डों में प्रायश्चित्त, चतुर्थ अध्याय के आठ खण्डों में ब्रह्म और वञ्च अध्याय के दो खण्डों में इष्टि का वर्णन है। इसकी शैली वर्णनात्मक है और कृष्णयजुर्वेद के ब्राह्मणभाग के समान है। अन्तर केवल इतना ही है कि इसमें केवल प्रयोग विधि का ही वर्णन है, आध्यानादि का विवरण नहीं है।

अथर्ववेद से सम्बन्धित श्रौतसूत्र बेतान श्रौतसूत्र है। इस श्रौतसूत्र में आठ अध्याय हैं जो 43 कण्डिका में विभक्त हैं। यह श्रौतसूत्र न तो प्राचीन और न ही मौलिक माना जाता है तथा प्रतीत होता है कि यह किसी अथर्ववेदीय शाखा का श्रौतसूत्र का जिसका उद्देश्य

श्रौत परम्परा से अपने शिष्यों को अवगत कराना । ब्रैतान नाम से भी यह सिद्ध होता है । ब्रैतान का अर्थ है- त्रिविध अग्निस्मन्धी ग्रन्थ।

ब्रैतान श्रौतसूत्र अनेक स्थलों पर गोपथ ब्राह्मण का अनुसरण करता है¹ ।

इस प्रकार हम देखते हैं कि यज्ञ बागादि विधानों को श्रौत-सूत्रों में प्रस्तुत किया गया है ।

गृह्यसूत्र

गृह्यसूत्रों में मुख्यतः उन याज्ञिक कर्मों और संस्कारों का वर्णन है जिनका सम्बन्ध मुख्यतः गृहस्थ से है । इनमें गर्भाधान से लेकर मृत्यु-पर्वन्त और मृत्यु के बाद किये जाने वाले संस्कारों तथा अनुष्ठान विधियों का विवरण प्राप्त होना है । उक्त के अतिरिक्त अनेक सामायिक कृत्यों और रीति रिवाजों के भी वर्णन गृह्यसूत्रों में प्राप्त होते हैं व पञ्च-महायज्ञ, आध्दकर्म तथा अभिवारिक क्रियाओं के भी वर्णन हैं ।

इस प्रकार गृह्यसूत्रों में एक और तो हिन्दू जीवन में गृहस्थ के व्यक्तिगत जीवन के संस्कारों का विवेचन मुख्य रूप से हुआ है किन्तु

1. यथा वै०श्रौ० 7/12-24= गो०ब्रा० 1/3/12, वै०श्रौ० 8/8=गो० ब्रा० 2/2/19 आदि

इनके साथ प्रातः एवं सांयकाल की दैनिक आहुतियों का प्रतिमास किये जाने वाले बलिर्कर्मों का प्रतिदिन की बलियों का वर्णन है । इनके साथ ही वार्षिक कर्मों के विवेचन को भी गृह्यसूत्रों में स्थान मिला । इस प्रकार के कर्म हैं --सर्पबलि, पू-बी पर शयन का आरम्भ, नये अन्नों के प्रयोग के समय किये जाने वाले कर्म, अष्टका कर्म तथा पितृकर्म ।

वार्षिक कर्मों के अतिरिक्त कुछ ऐसी क्रियाओं का विवेचन भी गृह्यसूत्रों में हुआ है जिनका जीवन के साधनों से तात्पर्य है जैसे घर बनाने के लिए भूमि का चुनाव, घर बनाने की विधि, स्तम्भ रखने की विधि, स्वाध्याय के आरम्भ की क्रिया ।

इन क्रियाओं के अतिरिक्त अन्त्येष्टि और पितृकर्म की क्रियाओं के साथ साथ अभिवारिक क्रियाओं का भी वर्णन गृह्यसूत्रों में मिलता है । जैसे पुत्र या पत्नी को रोग होने पर किये जाने वाले अभिचार, पत्नी को परपुरुषगामिनी होने से बचाने के लिए अभिचार ।

प्रायश्चित्तों का भी वर्णन प्राप्त होता है स्र्छ छोटे-छोटे विभिन्न या अवसर पर किये जाने वाले अभिमन्त्रण का भी बीच-बीच में उल्लेख है ।

इस प्रकार गृह्यसूत्रों के विषयों को हम इन बर्गों के अन्तर्गत

रख सकते हैं -

॥१॥ जीवन से सम्बन्धित संस्कार ।

॥२॥ दैनिक जीवन के होमकर्म तथा अन्न की बलि ।

॥३॥ मासिक पर्वों पर किये जाने वाले कर्म ।

॥४॥ वार्षिक कर्म ।

॥५॥ जीवन से सम्बन्धित कर्म ।

॥६॥ श्रौतकर्म ।

॥७॥ आभिवारिक कर्म ।

॥८॥ प्रायश्चित्त के कर्म ।

॥९॥ अभिमन्त्रण के निर्देश ।

ऋग्वेद से सम्बन्धित गृह्यसूत्र - ऋग्वेद से सम्बन्धित प्रकाशित गृह्यसूत्र
निम्न है -

॥१॥ शांखायन गृह्यसूत्र

॥२॥ कौषीतिक गृह्यसूत्र

॥३॥ आश्वलायन गृह्यसूत्र

शांखायन गृह्यसूत्र - शांखायन गृह्यसूत्र ऋग्वेद की शांखायन शाखा से
सम्बन्धित है । वर्तमान में शांखायन गृह्यसूत्र में 6 अध्याय हैं । जिनमें
से 5वां एवं छठा अध्याय बाद का माना जाता है क्योंकि शांखायन

गृह्यसूत्र के व्याख्याकार नारायण ने शांखायन गृह्यसूत्र के पांचवें अध्याय को परिशिष्ट कहा है¹ ।

इस गृह्यसूत्र की रचना सुयज्ञ ने की है । इस सम्बन्ध में ओल्डन-बर्ग ने नारायण की एक कारिका² उद्धृत की है जिससे स्पष्ट होता है कि शांखायन गृह्यसूत्र के रचनाकार सुयज्ञ है ।

इसके प्रथम अध्याय में गर्भाधानादि संस्कारों एवं पार्वण का वर्णन है । द्वितीय अध्याय में उपनयन एवं ब्रह्मचर्य आश्रम का विवरण है । तृतीय में स्नान, गृहनिर्माण, कुलप्रवेश, बृषोत्सर्ग आग्रहायणी और अष्टका का वर्णन है । चतुर्थ अध्याय में श्राद्ध श्रावणी, आश्व-युजी और वैत्री का उल्लेख है । पंचम और षष्ठ में प्रायश्चित्तों का वर्णन है ।

1. अथ परिशिष्टाख्यः पंचमोऽध्याय आरभ्यते ।

- नारायण की व्याख्या सहित शांखायन
गृह्यसूत्र पृ० 210

2. अत्रारणि प्रदानं यदध्वर्युः कुरते क्वचित् ।

मत्तं तन्न सुयज्ञस्य मधितं सोऽत्र नेच्छति ।।

- से०बु०आ०ई०भाग 29 पृ०-३

कौषीतिक गृह्यसूत्र :- कौषीतिक गृह्यसूत्र ऋग्वेद की कौषीतिक शाखा से सम्बन्धित है। ध्रायः शंखायन और कौषीतिक शाखा को एक ही माना जाता रहा है, किन्तु शांखायन शाखा के गृह्यसूत्र के अतिरिक्त कौषीतिक शाखा का भी गृह्यसूत्र उपलब्ध है। यद्यपि दोनों के विषय विवेक में समानता मिलती है तथापि दोनों सर्वा भिन्न हैं।

कौषीतिक गृह्यसूत्र में 5 अध्याय हैं। इसके रचयिता शाम्भव्य माने गये हैं अतएव इस आधार पर इस गृह्यसूत्र को शाम्भव्यगृह्यसूत्र भी कहा जाता है।

आश्वलायन गृह्यसूत्र - ऋग्वेद की आश्वलायन शाखा से संबन्धित इस गृह्यसूत्र में चार अध्याय हैं, जिनका क्रमांक कई सण्डों में किया गया है।

आश्वलायन इस गृह्यसूत्र के रचयिता माने जाते हैं। परम्परा के अनुसार आश्वलायन, शौनक के शिष्य थे जिन्होंने अन्य रचनाओं के अतिरिक्त प्रथम कल्पसूत्र की रचना की। परन्तु जब आश्वलायन ने सूत्र रचना की तथा शौनक को सुनाया तब शौनक ने अपने सूत्र को नष्ट कर दिया तथा घोषित किया कि उस वैदिक शाखा के शिष्य आश्वलायन

के सूत्र को स्वीकारेंगे । ।

उक्त के अतिरिक्त हम आश्वलायन गृह्यसूत्र में नमःशौनकाय का तथा शौनक के मत का उद्धरण पाते हैं² ।

उक्त से यह स्पष्ट है कि आश्वलायन, शौनक के शिष्य थे।

आश्वलायन गृह्यसूत्र के प्रथम अध्याय में विवाह, पार्वण, पशुयज्ञ, वैश्ययज्ञ, गर्भाधानादि संस्कारों का वर्णन है । द्वितीय अध्याय में श्रावणी, आश्वयुजी, आग्रहाश्वणी, अश्लेषा, गृहनिर्माण और गृह प्रवेश का वर्णन है। तृतीय अध्याय में वेदाध्ययन के नियम एवं श्रावणी का वर्णन है । चतुर्थ अध्याय में अन्त्येष्टि और श्राद्ध का विवेचन है । इस पर ज्यन्तस्वामी, देवस्वामी, नारायण एवं हरदत्त की व्याख्या, वृत्ति एवं भाष्य है ।

1. शौनकस्य तु शिष्योऽमुद् भगवानाश्वलायनः । स तस्माच्छ्रुत-सर्वज्ञःसूत्रं कृत्वा न्यवेदयत् ।। प्रबोधनरिशुद्धयर्थं शौनकस्य प्रियं तिष्ठति । स हस्त्रखण्डं स्वकृतं सूत्रं ब्राह्मण-तन्निभम् ।। शिष्याश्वलायनप्रीत्यै शौनकेन विवाटितम् । उक्तं तत्तत्कृतं सूत्रमस्य वेदस्य चास्तिवृत्तिः ।। द्वादशाध्यायकं सूत्रं चतुष्कं गृह्यमेव च चितुर्धरिण्यकं चेति ह्याश्व-लायनसूत्रकम् ।। षड्गुरशिष्यस्य ।

—मेक्समूलर, हिस्ट्री आफ् संस्कृत लिटरेचर पृ० 120 में उद्धृत

2. नोद्धरेत् पृथ्मं पात्रं पितृणामव्यंघातितम् । आवृतास्तत्र तिष्ठन्ति पितरः शौनको ब्रवीत् ।।

सामवेद से सम्बन्धित गृह्यसूत्र - सामवेद से सम्बन्धित निम्न गृह्यसूत्र

इस समय उपलब्ध है -

॥१॥ गोमिलगृह्यसूत्र

॥२॥ खदिर गृह्यसूत्र

॥३॥ जैमिनीय गृह्यसूत्र

गोमिलगृह्यसूत्र - सामवेद से संबद्ध गृह्यसूत्रों में गोमिलगृह्यसूत्र प्रमुख

यह सामवेद की कौथुमशाखा से सम्बद्ध है । इसमें सामवेद और मन्त्र-
ब्राह्मण के मन्त्रों के उद्घरण है । इसमें चार प्रपाठक हैं । प्रथम
प्रपाठक में ब्रह्मयज्ञ, दर्शपूर्णमासादि का वर्णन है । द्वितीय में
विवाह तथा गर्भाधानादि संस्कारों का विवेचन है । तृतीय में ब्रह्मचर्य
गोपालन, गोयज्ञ, अश्वयज्ञ, श्रावणी आदि का वर्णन है । चतुर्थ में
अष्टका, गृह निर्माणादि विधियों का वर्णन है ।

खदिरगृह्यसूत्र - खदिर गृह्यसूत्र राजायनीय शाखा से सम्बद्ध है । यह

गोमिल गृह्यसूत्र से मिलता जुलता है । ब्रोल्लनबर्ग के अनुसार
यह गोमिल गृह्यसूत्र का संक्षिप्त संस्करण प्रतीत होता है ।

जैमिनीय गृह्यसूत्र - यह गृह्यसूत्र सामवेद की जैमिनीय शाखा से सम्बन्ध है । यह गृह्यसूत्र दो खण्डों - पूर्व एवं उत्तर में विभक्त है । प्रथम खण्ड में 24 कण्डिकाएँ हैं और विद्वतीय खण्ड में 9 कण्डिकाएँ हैं इसमें सामवेद के अनुसार ही मन्त्रों के उद्धरण हैं । इसे डा० कैलेण्ड ने सुबोधिनी टीका और विस्तृत भूमिका के साथ 1922 में लाहौर से प्रकाशित किया है ।

कृष्ण यजुर्वेद से सम्बन्धित गृह्यसूत्र - कृष्णयजुर्वेद के नौ गृह्यसूत्र हैं:-

- ॥१॥ बौधायन गृह्यसूत्र,
- ॥२॥ आपस्तम्ब गृह्यसूत्र,
- ॥३॥ भारव्वाज गृह्यसूत्र,
- ॥४॥ हिरण्यकेशी गृह्यसूत्र,
- ॥५॥ वैश्वानर गृह्यसूत्र,
- ॥६॥ काठक गृह्यसूत्र,
- ॥७॥ बाराहगृह्यसूत्र,
- ॥८॥ मानव गृह्यसूत्र,
- ॥९॥ बाधूल गृह्यसूत्र,

बौधायन गृह्यसूत्र- बौधायन गृह्यसूत्र कल्पसूत्र का ही एक भाग है इसमें

चार प्रश्न हैं, किन्तु विश्वम भारतीय संस्करण में 4 के स्थान पर 9

प्रश्न मिलते हैं । इसके रचयिता बौधायन ऋषि थे । यह मैसूर गवर्नमेण्ट ओरियन्टल लाइब्रेरी संस्कृत सीरिज से 1920 ई० में गोविन्द स्वामी के भाष्य के साथ प्रकाशित है ।

आपस्तम्ब गृह्यसूत्र :- आपस्तम्ब कल्पसूत्र का 27वाँ प्रश्न गृह्यसूत्र है ।

यह 8 पटलों में विभक्त है तथा इन पटलों के अन्तर्गत 23 खण्ड हैं ।

आपस्तम्ब गृह्यसूत्र का प्रथम संस्करण जर्मन विद्वान, बिण्टरनिट्स ने 1887 में बिबना से प्रकाशित कराया । जर्मनी के ही डा० ओल्डेनबर्ग ने सेक्रेट बुक्स ऑफ दी ईस्ट ग्रन्थमाला के अन्तर्गत इसका अंग्रेजी अनुबाद प्रकाशित कराया । हरदत्त की अनाकुला वृत्ति और सुदर्शनाचार्य की तात्पर्य दर्शन टीका के साथ 1928 ई० में आपस्तम्ब गृह्यसूत्र का संस्करण चौखम्बा संस्कृत सीरिज, बनारस में प्रकाशित हुआ ।

भारव्याज गृह्यसूत्र :- कृष्यजुर्वेद की तैत्तिरीय शाखा का गृह्यसूत्र

भारव्याज गृह्यसूत्र है । यह लाइप्से के डा० सातोमन द्वारा 1913ई० में प्रकाशित हुआ । इस गृह्य सूत्र में तीन प्रश्न हैं ।

हिरण्यकेशी गृह्यसूत्र- कृष्ण यजुर्वेद की तैत्तिरीय शाखा से हिरण्यकेशी

गृह्यसूत्र भी सम्बन्धित है । हिरण्यकेशी कल्पसूत्र का उन्नीसवाँ और

बीसवाँ अध्याय हिरण्यकेशी गृह्यसूत्र है । इसको सत्याबाद गृह्यसूत्र

भी कहते हैं। इसका प्रथम संस्करण डा० क्रिष्णे ने बियना से निकाला था और इसका अंग्रेजी अनुवाद भी सेक्रेड बुक्स ऑफ दी ईस्ट ग्रन्थमाला में हुआ है एवं मातृदत्त की व्याख्या एवं परिशिष्ट के साथ 1889 ई० में प्रकाशित हुआ ।

बैखानस गृह्यसूत्र:- यह भी तैत्तिरीय शाखा से सम्बन्ध है । यह भरवर्तीयुग की रचना मानी गई है क्योंकि इस गृह्यसूत्र के अन्तर्गत ऐसे विभागों का समावेश है जो परिशिष्ट के अन्तर्गत आते हैं । डा० कैलेण्ड ने इसका अंग्रेजी अनुवाद प्रकाशित किया है ।

काठक गृह्यसूत्र:- काठक गृह्यसूत्र कठशाखा से स्पष्टतः अपना सम्बन्ध रखता है । इसे लौगाक्षि गृह्यसूत्र भी कहते हैं । इसमें दो प्रकार के विभाग मिलते हैं- एक विभाग के अनुसार इसमें आरम्भ से लेकर अन्त तक 73 कण्डिकाएँ हैं, दूसरे प्रकार में इसमें पञ्च अध्याय हैं । इसी पञ्चाध्यायी विभाग के कारण इसका लोकप्रिय नाम गृह्य षड्विंशिका है। इसकी तीन टीकाएँ उपलब्ध हैं । इन तीन टीकाओं के सारांश के साथ डा० कैलेण्ड ने इसका संस्करण लाहौर से प्रकाशित कराया था ।

बाराहगृह्यसूत्र :- बाराहगृह्यसूत्र मैत्रायणी शाखा से सम्बन्ध है । इस गृह्यसूत्र में केवल आधे गृह्यकृत्यों का वर्णन है तथा इसका बहुत

सा शिशु मानवगृह्यसूत्र तथा काठक गृह्यसूत्र के सामान है ।

बाधूल गृह्यसूत्र :- बाधूल गृह्यसूत्र का रचयिता अग्निवेश है अतः इसे अग्निवेश्य गृह्यसूत्र भी कहते हैं यह कृष्ण यजुर्वेद की तैत्तिरीय शाखा से सम्बन्ध है । भाषा, शैली और विषय वचन के आधार पर यह अन्व गृह्य सूत्रों से भिन्न है।

शुक्ल यजुर्वेद से सम्बन्धित गृह्यसूत्र :- शुक्ल यजुर्वेद का एक मात्र प्रकाशित गृह्यसूत्र बारस्कर गृह्यसूत्र है । यह कातीय गृह्यसूत्र भी कहलाता है । इसमें तीन काण्ड हैं । प्रथम काण्ड में आबस्त्रय अग्नि का आधान तथा गर्भधारण से आरम्भ कर अन्नप्राशन तक का वर्णन है । द्वितीय काण्ड में चूडाकरण, उपनयन, समावर्तन, मञ्चमहायज्ञ, श्रवणाकर्म, सीताकर्म का विवरण है । अन्तिम काण्ड में आध्द, अबकीर्ण प्रायश्चित्त की विधियों का वर्णन है । इस गृह्यसूत्र की कई व्याख्याएँ हुई हैं । इसके पाँच व्याख्याकार हैं कर्म, जयराम, हरिहर, गदाधर तथा किशोरनाथ पाँचों भाष्यों के साथ इसका एक संस्करण 1917 ई० में गुजराती प्रेस बम्बई से प्रकाशित है ।

अथर्ववेद से सम्बन्धित गृह्यसूत्र:- अथर्ववेद से संबन्ध केवल कौशिक

गृह्यसूत्र उल्लेख है । यह शौनक शाखा से सम्बन्ध है । इसमें

14 अध्याय हैं । इस गृह्यसूत्र की दो व्याख्याएँ उल्लेख होती हैं ।

जिनके लेखक हारिल और केशव है । इसमें प्राचीन काल के जादू की अनेक क्रियाओं का वर्णन है एवं वैयक शास्त्र के विषयों पर भी इस गृह्यसूत्र से प्रकाश पड़ता है । इसका संस्करण ब्लूमफील्ड ने 1890 में अमेरिका से प्रकाशित कराया । ब्लूमफील्ड के अनुसार यह गृह्यसूत्र दो प्रकार के सूत्रों - गृह्यसूत्रों एवं अथर्व सूत्रों का मिश्रण है यह ज्ञान इसके सूत्रों की शैली विष्णुवस्तु के आधार पर ज्ञात होती है । ।

शुल्ब सूत्र

शुल्बसूत्र कल्पसूत्र का प्रमुख अंग है । शुल्ब शब्द का अर्थ है- रज्जु अर्थात् रज्जु के द्वारा मापी गई वेदि की रचना । शुल्बसूत्र का प्रतिपादक है । यह भारतीय ज्योतिषि शास्त्र का सबसे प्राचीन ग्रन्थ माना जाता है । शुल्ब सूत्रों में ज्योतिषि का सम्पूर्ण विषय रेखा, त्रिभुज, चतुर्भुज वृत्तादि प्रमेय आदि का वर्णन प्राप्त होता है ।

सिद्धान्त की दृष्टि से जो प्रत्येक वैदिक शास्त्र का अपना विशिष्ट शिल्पशुल्बसूत्र होता है, परन्तु व्यवहारतः ऐसी बात नहीं है सम्प्रति केवल यजुर्वेद

से सम्बद्ध शुल्ब सूत्र मिलते हैं ।

शुक्ल यजुर्वेद से सम्बद्ध केवल कात्यायन शुल्ब सूत्र उपलब्ध है । इसके दो भाग हैं। प्रथम भाग में सात कण्डिकाएं और नब्बे सूत्र हैं । इसमें वेदियों की रचना के लिए आवश्यक रेखा गणितीय तथ्य, वेदियों का स्थानक्रम तथा उनके परिमाण का पूर्ण वर्णन प्राप्त होता है । द्वितीय भाग श्लोकात्मक है इसमें 40 या 48 श्लोक मिलते हैं । यहां नाषने वाली रज्जु का वेदिनिर्माता के गुणों एवं कर्तव्यों का वर्णन है तथा साथ ही प्रथम भाग में वर्णित रचना बद्धति का भी विवरण प्राप्त होता है । इसके ऊपर दो टीकात्रे उपलब्ध होती हैं -

॥१॥ महीधर ॥२॥ राम या रामताजपेय

कृष्ण यजुर्वेद से सम्बद्ध छः शुल्ब सूत्र उपलब्ध हैं- बोधायन , आश्वस्त्यमानव, मैत्रायणीय, बाराह और बाधूल । इनके अतिरिक्त आश्वस्त्य शुल्ब ॥११/११॥ टीका में करीबन्द स्वामी ने यशक शुल्ब तथा हिरण्य-केशी-शुल्ब का उल्लेख किया है जो आश्व कल उपलब्ध नहीं है ।

बोधायन शुल्ब सूत्र इन उपलब्ध शुल्ब सूत्रों में सबसे बड़ा तथा सम्भवतः सबसे प्राचीन शुल्ब सूत्र है । इसके तीन परिच्छेद हैं । प्रथम परिच्छेद

में ॥६ विंशतीय में ८६ तथा तृतीय में ३२३ सूत्र हैं । इसके प्रथम परिच्छेद में मंगलाचरण के अनन्तर शुल्ब में प्रयुक्त विविध मानों, यज्ञवेदियों के निर्माण के लिए रेखागणित सम्बन्धी तथ्य एवं वेदियों के स्थान एवं आकार का वर्णन है । विंशतीय परिच्छेद में ८६ सूत्र हैं, जिनमें वेदियों के निर्माण के नियम एवं मन्त्रों द्वारा निर्मित वेदि के वर्णन प्राप्त होते हैं । तृतीय परिच्छेद में ३२३ सूत्र हैं । इनमें काम्य दृष्टियों के १७ प्रभेदों के लिए वेदि के निर्माण का विशद विवरण है । डा० धीबो ने अंग्रेजी अनुवाद के साथ इसका प्रकाशन किया है । इसके प्रमुख टीकाकार वदारकानाथ यज्वा एवं त्रैकटेश्वर दीक्षित हैं ।

आषस्तम्ब शुल्बसूत्र आषस्तम्ब कल्प का अन्तिम और तीसरा ग्रन्थ है । इसमें ६ पटल, २१ अध्याय तथा २२३ सूत्र हैं । प्रथम पटल में वेदियों की रचना के आधारभूत रेखागणितीय सिद्धान्तों का निर्वचन है । विंशतीय पटल में वेदि के क्रमिक स्थान तथा उनके सूत्रों का वर्णन है । अन्तिम चार पटलों में काम्य दृष्टि के लिए आवश्यक विभिन्न वेदियों के आकार प्रकार का विशद विवेचन है । इसके उपर- ॥१॥ कर्दिस्वामी ॥२॥ करबिन्द स्वामी ॥३॥ सुन्दर-राज ॥४॥ गोपाल की टीकाएँ उपलब्ध हैं ।

इसके अतिरिक्त मानव शुल्बसूत्र भी उपलब्ध होता है जो गय तथा गय में मिश्रित छोटा ग्रन्थ है इसमें अनेक नवीन वेदियों का वर्णन मिलता है जो पूर्वोक्त ग्रन्थों में नहीं मिलता । इसमें सुवर्ण चिति नामक प्रतिष्ठा वेदि

का वर्णन है ।

उक्त के अतिरिक्त मैत्रायणीय और बाराह शुल्ब सूत्र भी प्राप्त होते हैं । मैत्रायणीय शुल्ब सूत्र एवं बाराह शुल्ब सूत्र, मानव शुल्ब सूत्र के ही सामान हैं । इनमें विषय की समानता के साथ-साथ श्लोकों की समानता भी प्राप्त होती है । सम्भवतः कृष्णयजुः से सम्बन्ध होने के कारण इन तीनों में समानता है ।

धर्मसूत्र

धर्मसूत्र वैदिक साहित्य के एक महत्वपूर्ण अंग हैं क्योंकि धर्मसूत्र सामाजिक जीवन के नियमों, रीति रिवाजों, धार्मिक क्रिया कलाओं आचार विचारों एवं राजाओं के कर्तव्यों का विवेचन करते हैं । भारतीय कानून के ये आदि ग्रन्थ हैं । इनमें बर्णाश्रमधर्म, चारों वर्णों के आचार एवं कर्तव्य, प्रजा के साथ राजा का व्यवहार, शासकवर्ग के विधान, व्यवहारनिरूपण आदि विषयों का विस्तृत विवेचन है । राज्य व्यवस्था कर विधान, दाय भाग, स्त्रीधन, उत्तराधिकार दण्ड व्यवस्था आदि धर्मसूत्रों के मुख्य विषय हैं । इनके अतिरिक्त सानान की व्यवस्था, आत्मा का स्वरूप, पुनर्जन्म का सिद्धान्त का विवेचन भी धर्मसूत्रों में प्राप्त होता है । लौकिक आचार एवं व्यवहार की सामग्री भी इसमें ब्याप्त मात्रा में है ।

धर्मसूत्रों का रचनाकाल

धर्मसूत्रों के रचनाकाल के सन्दर्भ में विभिन्न मत प्राप्त होते हैं । कतिपय उल्लेखों से ऐसा प्रतीत होता है कि श्रौत एवं गृह्यसूत्रों से पहले धर्मसूत्र विद्यमान थे । श्रौतसूत्र में यज्ञोपवीत धारण की विधि नहीं बतायी गयी है और इसका संकेत किया गया है कि यह विधि धर्मसूत्र से ज्ञात है । इसी प्रकार मुख्यध्दि §आचान्त§ और सन्ध्याबन्दन के नियमों के ज्ञात होने का संकेत है । वरन्तु ये तर्क निर्बल हैं ।

निरुक्त §3/4/5§ से प्रकट होता है कि यास्क से पहले बुत्री के रिकषा-धिकार के प्रश्न पर विवाद उत्पन्न हुए थे । इस सन्दर्भ में यास्क ने वैदिक मन्त्रों को उद्धृत किया है और एक ऐसे श्लोक का निर्देश किया है जिससे धर्मशास्त्रीय ग्रन्थों का पहले विद्यमान होना स्पष्ट है¹ ।

इस तर्क के आलोक में श्रीकाण्ठ ने निष्कर्ष निकाला कि "धर्मशास्त्र यास्क के पूर्व उपास्थित थे, कम से कम ई०पू० 600-300 के पूर्व तो वे थे ही और ईसा पूर्व की विद्यतीय शताब्दी में वे मानव आचार के लिये सबसे बड़े प्रमाण माने जाते थे।"²

1. तदेतादृक् श्लोकाम्यामभ्युक्तम् । अज्ञादिज्ञात्सम्भवति स जीव शरदःशतम् ।
अविशेषेण बुत्राणां दायो भवति धर्मतः । मिथुनानां विसर्गादो मनुः
स्वायम्भुवोऽब्रवीत् ।

2 . धर्मशास्त्र का इतिहास पृ० 9

ई०पू० 600-300 के पूर्व धर्मशास्त्रों की उपस्थिति इस तर्क से पुष्ट हो जाती है कि धर्मसूत्रों में प्राचीनतम धर्मसूत्र गौतम, बौधायन एवं आश्वस्तम्ब धर्मसूत्रों में धर्मशास्त्र और धर्मशास्त्रकारों का बहुशः उल्लेख हुआ है। उदाहरणार्थ मनु के मत का नामतः उल्लेख हुआ है¹। इसी प्रकार राजा के व्यवहार के साधन बताते समय कहा गया है कि राजा के व्यवहार के साधन हैं- वेद धर्मशास्त्र, वेदांग, उपवेद और पुराण²।

एवं गौतम ने कई स्थानों पर दूसरे आचार्यों के मतों का निर्देश एके एवं आचार्याः कहकर किया है³।

गौतम धर्मसूत्र के अतिरिक्त अन्य धर्मसूत्रों में भी धर्मशास्त्रकारों के उल्लेख प्राप्त होते हैं। आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में भी कण्व, काण्व, कुषीक, कुत्स, कौत्स, मुष्करादि, बाम्बयिणि, श्रेतकेतु, हारीत आदि ऋषियों के नाम आते हैं।

बौधायन ने भी धर्मशास्त्र शब्द का प्रयोग किया है⁴।

-
1. त्तीणि ब्रह्मान्वनिर्देश्यान्मनु० गौ०ध०सू० 3/3/7
 2. तस्य च व्यवहारो वेदो धर्मशास्त्राराय गा न्युपवेदाःपुराणम् गौ०ध०सू० 2/2/19
 3. गौ०ध०सू० 1/2/15, 1/3/35, 1/4/18
 4. तदेतद्धर्मशास्त्रं ना भक्ताय ना पुत्राय ना शिष्याय ना संबन्धिनो विताय दद्यात् 4/5/9

उक्त के अतिरिक्त मत जल ने 'धर्मशास्त्र च तथा' एवं जैमिनि ने भी पूर्वमीमांसा § 6/7/6 में शुद्राश्च धर्मशास्त्रत्वात् कहकर धर्मशास्त्रों के अस्तित्व को स्वीकारा है ।

उक्त के अतिरिक्त प्राचीन धर्मसूत्रों गौतम, बौधायन एवं आश्वस्तम्ब में अषाणानीय शब्दों का प्रयोग प्राप्त होता है इससे सिद्ध होता है कि ये धर्मसूत्र पाणिनि से पूर्ववर्ती थे । पाणिनि का समय डा० वासुदेवशरण अग्रवाल ने षाँववी शती ई०पू० के मध्य माना है । आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र एवं बौधायन तथा गौतम धर्मसूत्र में निश्चित रूप से अनेक बर्षों का अन्तर रहा होगा ऐसा उनमें वर्णित सामाजिक स्थिति के अध्ययन से बता चलता है । अतएव गौतम बौधायन इत्यादि धर्मसूत्रों की उमरी समय सीमा 800 ई० के आस पास रखना असंगत न होगा ।

बसिष्ठ धर्मसूत्र ने म्लेच्छभाषा के शिक्षण का निषेध किया है- न म्लेच्छभाषां शिक्षेत § 6/41 । इससे भासित होता है कि यूनानानियों का सम्पर्क जब भारत से हुआ, उस समय वे विद्यमान थे। यूनानी भाषा से संस्कृत को प्रेष्ठ ठहराने का प्रयोजन और क्या हो सकता है । इस प्रमाण से इस धर्मशास्त्र का समय ई०पू० 300 के आस पास रखा जा सकता है ।

यज्ञबल्क्य ने 20 धर्मवक्ताओं के नाम दिये हैं। । यज्ञबल्क्य का समय 100 ई०पू० से 300 ई० माना गया है । अतएव धर्मसूत्र की निचली समय सीमा 200 ई०पू० तक मानी जा सकती है ।

गौतम धर्मसूत्र

उपलब्ध धर्मसूत्रों में गौतम धर्मसूत्र प्राचीनतम माना जाता है । इसकी प्राचीनता के कई प्रमाण हैं । यद्यपि गौतम धर्मसूत्र में कोई प्रमाण ऐसा प्राप्त नहीं होता कि जिससे उसकी तिथि निश्चित की जा सके । अतः आन्तरिक एवं बाह्य प्रमाणों के आधार पर हम उसकी केवल ऊपरी एवं निचली समय सीमा ही निर्धारित कर सकते हैं । सर्वप्रथम गौतम धर्मसूत्र का वेदांग पुराण, उपनिषद्, वेद, वेदान्त आदि से अनभिज्ञ न थे इनका हवाला गौतम धर्मसूत्र में कई जगह मिलता है । यथा "उप निषदो वेदान्तः सर्वच्छन्दः स स्मृतिता मधुन्वधम-
र्षणामर्षिशरो रुद्राः पुरुषसूक्तं राजतरौहिणे सामनी बृहदधन्तरे पुरुषगतिर्महा-
नाग्न्यो महावेराजं महादिवाकीर्त्य ज्येष्ठसाम्नामन्यतमद् बहिष्मन्मानं कूष्मा-
ण्डानि वावमान्यः सावित्री वेति वावमाननानि" ² ।

1. मन्त्रिभिष्पुहारीतयाज्ञबल्क्योशनोऽहिहाराः ।

यमावस्तम्कसंवर्ताः कात्यायनबृहस्पती ।।

वराहरोव्यासशङ्खालिखिता दक्षगौतमौ ।

शातातपो बलिष्ठश्च धर्मशास्त्रप्रयोषकाः ।।

-याज्ञ० स्म० 1/4-5

2. गौ०प०सू० 3/1/12

पुराण का उल्लेख प्राप्त होता है -

लोकवेदवेदाङ्ग.गणित ।

वाकोवाक्येतिहासपुराणकुशलः²

अन्य धर्माचार्यों में केवल मनु के मत का उल्लेख महाभातक्यों का वर्णन करते समय गौतम ने किया है ।

" त्रीणि प्रथमान्निर्देशयान्धनु"³

इसके आधार पर कहा जा सकता है कि गौतम धर्मसूत्र का प्रणयन मनुस्मृति के पश्चात् हुआ परन्तु मनुस्मृति के आन्तरिक प्रमाण के आधार पर कहा जा सकता है कि वर्तमान में उपलब्ध मनुस्मृति वह मनुस्मृति नहीं है जिसका उल्लेख गौतम ने किया है क्योंकि मनुस्मृति §3/15§ में गौतम का उल्लेख किया गया है और उन्हें उत्तर का पुत्र बताया गया है ।

गौतम धर्मसूत्र §1/4/17§ में वचन शब्द का प्रयोग हुआ है जिससे यह भासित होता है कि गौतम धर्मसूत्र सिकन्दर के आक्रमण की तिथि अर्थात्

1. गौ०ध०सू० 1/8/5

2. वही 1/8/6

3. वही 3/3/7

326 ई०पू० के बाद की रचन है पर अब यह बात स्पष्ट हो चुकी है कि बबन से इस देश के लोगों का परिचय 1000 ई०पू० से ही था।

सिकन्दर का आक्रमण 326 ई०पू० में हुआ किन्तु प्लेटे के 479 ई० पू० ई० बुद्ध ने भारतीय कौले डेरियस की सेना की जंग थी । इतना ही नहीं सिकन्दर के आक्रमण से शताब्दियों पहले आर्यों को शक [सीरियन] मद या मद्ग [मीह] , असुर या असूर [असीरियन] पारसीक और बल्लभ [बार्थियन] ज्ञात थे ।

यहाँ तक गौतम के काल का प्रश्न है यह बिबादास्पद है किन्तु निम्न तर्कों के आधार पर उसके प्रणयन काल का अन्दाज लगाया जा सकता है।

॥१॥ गौतम का सर्वप्रथम उल्लेख बौधायन धर्मसूत्र में मिलता है। यहाँ तक कि गौतम धर्मसूत्र का उन्नीसवाँ अध्याय विना परिवर्तित रूप में बौधायन धर्मसूत्र में मिलता है और दोनों के बहुत से सूत्र एक दूसरे से मिलते जुलते हैं—

बौधायन 3/10

उक्तो वर्णधर्मश्चाश्रमधर्मश्च ॥१॥
अथ खल्वहं पुरजो बाप्येन कर्मणा ॥२॥
तत्र प्रागश्चित्तं कुर्वांन् कुर्वादिदि ॥४॥
न हि कर्म क्षीयते इति ॥५॥

गौतम 3/1

उक्तो वर्णधर्मश्चाऽऽश्रमधर्मश्च ।
अथ खल्वहं पुरजो बाप्येन कर्मणा
तिष्यते---॥२॥
तत्र प्रागश्चित्तं कुर्वांन् कुर्वादिदि
मीमांसन्ते ॥३॥
न हि कर्म क्षीयत इति ॥५॥

इसी प्रकार बोधावन ने गौतम के सूत्रों को ज्यों का त्यों ग्रहण कर लिखा तथा समूचा अध्याय उद्धृत कर दिया है । इसके अतिरिक्त बोधावन धर्मसूत्र के 1/3/24-34 तक के सूत्रों से मिलते जुलते हैं । इससे स्पष्ट होता है कि बोधावन धर्मसूत्र गौतम धर्मसूत्र के बाद के समय की रचना है । ~~उक्त~~ काण्व ने बोधावन का समय 500-200 ई०पू० माना है । अतः इससे गौतम की निचली समयसीमा निर्धारित होती है ।

§2§ बसिष्ठ धर्मसूत्र में भी गौतम धर्मसूत्र से सामग्री ली गयी है जिससे यह अनुमान किया जाता है कि यह गौतम के बाद की रचना है । बसिष्ठ धर्मसूत्र में दो स्थानों 4/34 एवं 4/36 में गौतम का उल्लेख है एवं गौतम धर्मसूत्र का उन्नीसवाँ अध्याय अत्यन्त परिवर्तित रूप में बसिष्ठ धर्मसूत्र में मिलता है । इसके अतिरिक्त बसिष्ठ धर्मसूत्र के कई सूत्र गौतम धर्मसूत्रों में आये हुए सूत्रों के समान हैं । अतः बसिष्ठ धर्मसूत्र गौतम धर्मसूत्र से बाद की रचना है । बसिष्ठ ने अपने धर्मसूत्र में म्लेच्छ भाषा के शिक्षण का निषेध किया है " न म्लेच्छभाषां शिक्षेत §6/4।§ इससे स्पष्ट होता है इस धर्मशास्त्र का समय ई०पू० 300 के आस पास रखा जा सकता है । अतएव उक्त से स्पष्ट है कि गौतम धर्मसूत्र 300 ई०पू० से पहले की रचना है एवं गौतम धर्मसूत्र में कई एक अवाणिनीय रूप पाये जाते हैं, तथा व्दाविंशात् के स्थान पर व्दाविंशतेः आया है।

एवं गौतम धर्मसूत्र में ब्राह्मणवाद पर बुद्ध आवा उनके अनुयायियों द्वारा किये गये धार्मिक आक्षेपों की ओर कोई संकेत नहीं मिलता ।

उक्त प्रमाणों से स्पष्ट है कि गौतम धर्मसूत्र ई०पू० 400-600 के रहले रचा जा चुका था । कुमारिल भट्ट के अनुसार गौतम धर्मसूत्र का सम्बन्ध सामवेद से था¹ । गौतम का सामवेद से सम्बन्ध आन्तरिक प्रमाणों से भी पुष्ट होता है । गौतम धर्मसूत्र के अध्याय 26 के सूत्र शब्दशः सामवेद के सामनिधान ब्राह्मण से उद्धृत किये गये हैं एवं गौतम धर्मसूत्र में §1/52§ में पाँच व्याहृतियाँ साम से उद्धृत की गयी हैं ।

एवं चरणव्यूह §3/1§ की टीका से पता चलता है कि गौतम सामवेद की राजावनीय शाखा के नौ उषनिभागों में से एक उषनिभाग के आचार्य शाखाकार थे । एवं सामवेद के गोभिलगृह्यसूत्र ने भी गौतम को प्रमाण स्वस्म माना है एवं सामवेद के साद्व्यावन श्रौतसूत्र तथा द्राह्मव्यवश्रौतसूत्र §1/4/17, 9/3/15§ में गौतम का उल्लेख मिलता है । उक्त प्रमाणों से स्पष्ट है कि गौतम धर्मसूत्र का सामवेद के साथ घनिष्ठ सम्बन्ध था ।

गौतम धर्मसूत्र का कई बार प्रकाशन हुआ है । डा०स्टेनजलर ने इसका सम्पादन दि इंस्टीट्यूट ऑफ गौतम नाम से लन्दन से 1876 में किया और

कलकत्ता से भी 1876 में आनन्दाश्रम संस्करण जिसकी हरदत्त की टीका है । प्रकाशित हुआ । इसका एक संस्करण मैसूर से भी निकला जिसमें मस्करी का भाष्य है एवं गौतम धर्मसूत्र का अंग्रेजी अनुवाद व्यूहल्लकी भूमिका के साथ सेक्रेड बुक्स आफ दी ईस्ट सीरीज की दूसरी जिल्द में प्रकाशित है ¹ । इसके अति-रिक्त कुछ अन्य टीकाकारों का भी उल्लेख पाया जाता है । हारलता में अनिरुद्ध ने जो अद्भुत सागर के लेखक जंगराज बल्लालसेन के गुरु थे, लिखा है कि अलहाबा ने गौतम धर्मसूत्र पर एक भाष्य लिखा है एवं ब्राह्मवल्क्यस्मृति के टीका-कार विश्व रुबने भी यही बात कही है ² ।

बौधायन धर्मसूत्र

बौधायन धर्मसूत्र के रचयिता के विषय में यह उल्लेखनीय है कि स्वयं इस धर्मसूत्र में बौधायन के नाम का कई स्थानों पर उल्लेख हुआ है ³ । तथा बौधायन धर्मसूत्र में एक स्थल पर भगवान विशेषण का प्रयोग बौधायन के लिये हुआ है ⁴ । एवं एक स्थल पर §2/9/14§ कण्व बौधायन का नाम उल्लेख भी हुआ है । इससे स्पष्ट है कि बौधायन धर्मसूत्र की रचना के पहले कण्व बौधायन नाम

1. काणे- धर्मशास्त्र का इतिहास पृ० 10

2. काणे- धर्मशास्त्र का इतिहास पृ० 66

3. बौ०ध०सू० 1/5/13, 1/6/16, 3/5/8

4. बौ०ध०सू० 3/6/20

के आचार्य हो चुके थे । अतएव धर्मसूत्र में बौधायन के अनेकशः नामोल्लेख होने से यह भासित होता है कि इस धर्मसूत्र का रचयिता कण्व बौधायन का वंशज था । गोविन्द स्वामी ने भी बौधायन को काण्वायन कहा है¹ ।

गौतम धर्मसूत्र के बाद की रचना बौधायन धर्मसूत्र को माना गया है क्योंकि इस धर्मसूत्र में दो बार गौतम का नामोल्लेख है । प्रथमतः उत्तर और दक्षिण की प्रथाओं के सन्दर्भ में गौतम के इस मत को उद्धृत किया गया है कि देश में प्रचलन के आधार पर निम्न प्रामाणिक नहीं होते² । एवं आश्वत्थाल के सन्दर्भ में गौतम के मत का उल्लेख किया गया है³ । उक्त के आधार पर हम बौधायन की ऊपरी सीमा निर्धारित कर सकते हैं । जहाँ तक निचली समय सीमा का प्रश्न है उसका निर्धारण निम्न शर्कों के आधार पर किया जा सकता है ।

बौधायन धर्मसूत्र में बाण्डिन के नियमों का परिपालन हर स्थल पर नहीं किया गया है । एवं इस सूत्र का प्रभाव आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र पर पड़ा है जो इसके बाद की रचना मानी जाती है एवं जिसका समय 600 ई० पू० से 300 ई० पू० माना जाता है ।

1. बौ०ध०सू० 1/5/13 पर गोविन्द स्वामी की टीका

2. बौ०ध०सू० 1/2/7

3. बौ०ध०सू० 2/5/17

बुद्ध ने बौधायन धर्मसूत्र को आश्वस्तम्ब की अवेक्षा लगभग 200 वर्ष पहले का माना है । इस प्रकार सामान्यतः बौधायन धर्मसूत्र का समय 500-200 ई०पू० माना गया है ।

बौधायन कर्ण के निवासी थे इस सम्बन्ध में मतभेद नहीं है ।
बुद्ध ने निम्न तर्कों के आधार पर दक्षिण भारत का माना है ।

॥१॥ बौधायनीय ब्राह्मण दक्षिण भारत में पाये जाते हैं ।

॥२॥ बौधायन ने समुद्रयात्रा एवं समुद्र व्यापार पर लगने वाले कर का उल्लेख किया है² ।

॥३॥ बौधायन ने समुद्र संघान को वतनीय कर्म माना है जिन्हें उत्तर के लोग करते हैं³ ।

डा० काणे का विचार है कि "बौधायन ने दक्षिणायक के लोगों को मिश्रित जातियों में गिना है, अतः वे दक्षिणी नहीं हो सकते, क्योंकि वे अपने को नीच जाति में क्यों रखते" परन्तु यह मत समीचीन नहीं है अतः बौधायन दक्षिण भारतीय थे क्योंकि दक्षिण भारत के अनेक राजाओं ने बौधायनीय शाखा में ब्राह्मणों के नाम कई दान पत्र लिखे हैं । इससे बौधायनीयों

1. सेक्रेट बुक ऑफ दी ईस्ट खण्ड 14 पृष्ठ 13

2. बौ०ध०सू० 1/18/13

3. बौ०ध०सू० 1/2/4 ए० 2/2/2

का दक्षिण भारतीय होना सिद्ध होता है एवं बौधायन ने तैत्तिरीय आरण्यक के आध्र पाठ का ही उल्लेख किया है ।

सर्वप्रथम 1884 ई० में डा० हूल्ल ने लिपिबिंदु में बौधायन धर्मसूत्र प्रकाशित किया । आनन्दाश्रम स्मृति संग्रह । मैसूर संस्करण 1907 में छपा । इस संस्करण में गोविन्द स्वामी की विवरण नामक टीका सम्बिष्ट है एवं इसका अंग्रेजी अनुवाद भूमिका के साथ व्यवहार ने किया है जो सेक्रेट बुक ऑफ द ईस्ट सीरिय के भाग 14 में प्रकाशित है ।

हिरण्यकेशि धर्मसूत्र

हिरण्यकेशि धर्मसूत्र हिरण्यकेशि कल्प का 26वां एवं 27वां प्रश्न है। आबस्तम्ब धर्मसूत्र से अनेकों सूत्र ज्यों के त्यों हिरण्यकेशि ने अपने धर्मसूत्र में ग्रहण कर लिखे हैं । अतः यह स्वतन्त्र सूत्र ग्रंथ नहीं कहा जा सकता ।

डा० काणे के अनुसार¹ "हिरण्यकेशिओं का सम्बन्ध तैत्तिरीय शाखा के खण्डिकेय भाग के चरण से है । इनकी शाखा आबस्तरवीय शाखा के बाद की है । चरणव्यूह के भाष्य में उद्धृत महर्षि के अनुसार हिरण्यकेशी लोग सह्य पर्वत तथा परशुराम क्षेत्र {अर्थात् कोंकण} के निकट के समुद्रतट से दक्षिण

1. डा० काणे- धर्मशास्त्र का इतिहास पृ० 20

परिचय दिशा में जाते थे । आज के रत्नागिरि जिले के बहुत से ब्राह्मण अपने को हिरण्यकेशी कहते हैं।"

परन्तु हिरण्यकेशि सूत्र में दक्षिण भारत के सम्बन्ध में कोई ज्ञान नहीं प्राप्त होता है अथिहिरण्यकेशि गृ०सू० ने सीमन्तोन्नयन संस्कार के सन्दर्भ में गंगा का उल्लेख किया है ।

बसिष्ठ धर्मसूत्र

मनु एवं वाजबल्कि ने बसिष्ठ को धर्म प्रमाण माना है और स्मृति-कार एवं टीकाकारों ने बहुधा इस धर्मसूत्र से धर्म के सन्दर्भ में उद्धरण दिये हैं ।

गौतम, बौधायन एवं आश्वस्त्य की श्रंखला में यह धर्मसूत्र एक बाँह की कड़ी है क्योंकि बसिष्ठ धर्मसूत्र ने अपने से पूर्व रचे गये उक्त धर्मसूत्रों से अनेक सामग्रियाँ ग्रहण की हैं ।

यह धर्मसूत्र अनेक सन्तों का संग्रह है । वैदिक साहित्यों के अलावा ब्राह्मण आरण्यक उपनिषद् एवं वेदाङ्गों से उद्धरण मिले हैं एवं व्याकरण, ज्योतिष, आचार एवं व्यवहार का अद्भुत समन्वय इस सूत्रग्रन्थ में है ।

१. सोम एवं नो राजे ब्राह्मर्षिण्यः प्रजाः ।

विबुधैश्चक्रा आसीनास्तीरे तुम्हं गंगे ॥ हि०गृ० २/१/३

कुमारिल के मतानुसार बसिष्ठ धर्मसूत्र का अध्ययन विश्वेदः ऋग्वेद
अनुसार
के विद्यार्थी किया करते थे । काण्व के मूलतः बसिष्ठ धर्मसूत्र एक स्वतन्त्र रचना
थी कालान्तर में ऋग्वेद के विद्यार्थियों ने उसको अपना लिया क्योंकि ऋग्वेद के
केवल आश्वलायन, श्रौत एवं गृह्यसूत्र मिलते हैं। ।

बसिष्ठ धर्मसूत्र में गौतम धर्मसूत्र से सामग्री ली गयी है । इससे दो
स्थानों 4/34 एवं 4/36 में गौतम धर्मसूत्र का उद्धरण है । इसके अतिरिक्त
गौतम धर्मसूत्र का उन्नीसवाँ अध्याय बसिष्ठ धर्मसूत्र में बाइसवें अध्याय के रूप
में आता है । इससे यह सिद्ध होता है कि बसिष्ठ धर्मसूत्र गौतम धर्मसूत्र से बाढ़
का है ।

इसी प्रकार बसिष्ठ धर्मसूत्र आश्वलायन, शांखायन श्रौतसूत्र एवं वार-
स्कर गृह्यसूत्र के बाद की रचना सिद्ध होती है कि क्योंकि उक्त रचनाओं के
बहुत से सूत्र बसिष्ठ धर्मसूत्र में प्राप्त होते हैं ।

एवं बसिष्ठ ने अपने धर्मसूत्र में म्लेच्छ भाषा के शिक्षण का निषेध
किया है- न म्लेच्छभाषा शिक्षेत ॥6/4॥ इससे ज्ञात होता है कि यूनानी आक्रम-
ण के बाद यूनानियों का सम्पर्क जब भारत से हुआ, उस समय वे विद्यमान थे
अतएव उनका समय ई०पू० 300 के आस पास रखा जा सकता है ।

बिष्णु धर्मसूत्र

बिष्णु धर्मसूत्र में 100 अध्याय हैं । यह धर्मसूत्र परमदेव द्वारा प्रणीत माना गया है जब कि यह बात अब धर्मसूत्र के साथ नहीं जाती है । यह धर्मसूत्र अजुर्वेद की कठ शाखा से सम्बन्धित है ।

बिष्णु धर्मसूत्र का काल निर्धारण अत्यन्त दुस्र कार्य । यह महत्वपूर्ण है कि मनुस्मृति और इस धर्मसूत्र में 160 स्थल बिल्कुल समान हैं । इसलिये कुछ विद्वान यह मानते हैं कि मनुस्मृति से अनेक उद्धरण बिष्णु ने लिखे हैं । इसी प्रकार बिष्णु धर्मसूत्र के बहुत से सूत्र याज्ञवल्क्यस्मृति के समान हैं । इस सम्बन्ध में डा० जाली का मत है कि बिष्णु से याज्ञवल्क्य ने शरीर विज्ञान सीखा, किन्तु सच्चाई यह है कि चरक एवं सुश्रुत पहले ही शरीर शास्त्र पर अपना ग्रन्थ लिख चुके थे । सम्भव हो सकता है इन दोनों ने चरक एवं सुश्रुत ग्रंथों से शरीर विज्ञान सम्बन्धी सूत्र उद्धृत किये हों । वस्तुतः यह मनु एवं याज्ञवल्क्य के बाद की रचना है क्योंकि बिष्णु धर्मसूत्र के बहुत से अध्याय तथा तृतीय एवं चतुर्थ से मनु एवं याज्ञवल्क्य से मिलते सिद्धान्त के सूत्र निकाल दिये जायें तो बिष्णु धर्मसूत्र के इन अध्यायों में कोई महत्वपूर्ण बात नहीं रह जायेगी ।

बिष्णु धर्मसूत्र की बैजसन्ती नामक टीका जिसके लेखक नन्द बणिष्ठ है एकमात्र ज्ञात टीका है । परन्तु काणो ने मत व्यक्त किया है कि कदाचित् भ्राह्मि नामक कोई अन्य टीकाकार थे जिनकी बिष्णु धर्मसूत्र सम्बन्धी टीका

की बातें सरस्वती विलास ने कई बार उद्धृत की है ।

अन्य लघु धर्मसूत्र

१। हारीत धर्मसूत्र:- धर्मसूत्रों की वङ्गवरा में हारीत का नाम प्रमुख धर्मशास्त्र-कारों के साथ आदर पूर्वक लिया जाता है । बौधायन, आश्वस्त्य एवं बसिष्ठ जैसे सत्रकारों ने भी हारीत के सूत्रों को प्रमाण स्वरूप उद्धृत किया है ² ।

हारीत धर्मसूत्र बुरा नहीं प्राप्त है फिर भी इसकी प्राचीनता एवं विशिष्टता का आभास इससे मिल जाता है । कुमारिल ने तन्त्र-वार्तिक में गौतम के साथ हारीत की गणना की है । इससे लगता है कि वह प्रमुख धर्मसूत्र रहा होगा।

हारीत धर्मसूत्र में ककेल्ल नामक कश्मीरी शब्द आया है जिस आधार पर हारीत को कश्मीरवासी माना जाता है ³ । डा० बी०बी०काणो ने अपने धर्मशास्त्र के इतिहास में लिखा है कि एक हस्तलिखित प्रति हारीत धर्मसूत्र की

1. काणो- धर्मशास्त्र का इतिहास पृ० 30

2. धर्मशास्त्र का इतिहास पृ० 25

3. बालह.कथा -नालिका-गौतम-शिशु-सुसु-वार्तिक-भूस्तुण-ककेल्ल माध-मसूर-

कृतलवणानि च अ गधे न दयात् हारीत इति पर हेम्रादि का कथन है-ककेल्ल

अरण्यविशेषः कश्मीरेषु प्रसिद्ध इति हारीत स्मृति भाष्यकारः।

नासिक निवासी स्व० बामनशास्त्री इस्लामपुरकर को मिली थी जो अभी प्रकाश में नहीं आई है ।

हारीत को कृष्ण यजुर्वेद का सूत्रकार माना जाता है, किन्तु उन्होंने सभी वेदों से उद्धरण लिये हैं । इससे ज्ञात होता है कि वे किसी एक वेद से सम्बन्धित नहीं थे ।

हारीत धर्मसूत्र में गय के अनुष्टुप् एवं त्रिष्टुप् छन्द का प्रयोग है । इसका रचनाकाल 500 ई० पू० से 300 ई० पू० माना गया है ।

बैखानस धर्मग्रन्थ

महादेव ने सत्याबाद-श्रौतसूत्र पर लिखित अपनी मैजवन्ती नामक व्याख्या में कृष्ण यजुर्वेद के छः श्रौतसूत्रों के अन्तर्गत बैखानस की चर्चा की है। अन्व धर्मसूत्रों में बैखानस शब्द बानप्रस्थ के लिए आया है ² । किन्तु मनु के

1. डा० काणे धर्मशास्त्र का इतिहास पृष्ठ 25

2. ब्रह्मचारी गृहस्थोऽभिमुखैर्बैखानसः ऋगौ०ध०सू० 3/2/1३

नासिक निवासी स्व० बामनशास्त्री इस्लामपुरकर को मिली थीक जो अभी तक प्रकाश में नहीं आई है ।

हारीत को कृष्ण यजुर्वेद का सूत्रकार माना जाता है, किन्तु उन्होंने सभी वेदों से उद्धरण लिये हैं । इससे ज्ञात होता है कि वे किसी एक वेद से सम्बन्धित नहीं थे ।

हारीत धर्मसूत्र में गय के अनुष्टुप् एवं त्रिष्टुप् छन्द का प्रयोग है । इसका रचनाकाल 500 ई० पू० से 300 ई० पू० माना गया है ।

बैखानस धर्मग्रन्थ

महादेव ने सत्यावाद-श्रौतसूत्र पर लिखित अपनी वैजयन्ती नामक व्याख्या में कृष्ण यजुर्वेद के छः श्रौतसूत्रों के अन्तर्गत बैखानस की चर्चा की है। अन्य धर्मसूत्रों में बैखानस शब्द बानस्पृथ के लिए आया है ²। किन्तु मनु के

1. डा० काणे धर्मशास्त्र का इतिहास पृष्ठ 25

2. ब्रह्मचारी गृहस्थोऽभिर्बैखानसः ऋगौ०ध०सू० 3/2/1३

अनुसार बैखानस वह है जो बैखानस शास्त्र का मानने वाला हो¹ । इस धर्मसूत्र में तीन प्रश्न हैं एवं 4। अध्याय है । प्रथम प्रश्न में चारों वर्णों, चारों आश्रम और ब्रह्मचारी तथा गृहस्था के कर्तव्य वर्णित हैं । दूसरे प्रश्न में वानप्रस्थ आश्रम का विस्तार बूर्णक वर्णित है । तीसरे प्रश्न में गृहस्था एवं सन्ध्यासी के आचार निबन्ध वर्णित हैं ।

उक्त धर्मसूत्रों के अतिरिक्त अत्रि, उशना, कण्व एवं काण्व, कश्यप, गार्ग्य, च्यवन, जातुकर्ष, देवल, मैठनसि, बुध, बृहस्पति, भरद्वाज एवं शातातप के धर्म सूत्रकार के रूप में उल्लेख प्राप्त होता है ।

1. बैखानसमते स्थितः । मनु 6/2।

XXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXX
X द्वितीय अध्याय X
X व्यक्तित्व एवं कर्तृत्व X
XXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXX

विद्यतीय अध्याय

आषस्तम्ब धर्मसूत्र का सम्बन्ध कृष्ण यजुर्वेद की तैत्तिरीय शाखा से है । आषस्तम्बीय कल्पसूत्रों के समग्र संकलन में तीस प्रश्न है । प्रश्न 1 से 24 तक श्रौतसूत्र, प्रश्न 25 में परिभाषा । प्रश्न 26 में गृह्यसूत्र के मन्त्र, प्रश्न 27 में गृह्यसूत्र एवं प्रश्न 28-29 में धर्मसूत्र एवं प्रश्न 30 में शुल्कसूत्र है ।

शुक्ल यजुर्वेद से सम्बन्ध चरणाव्यूह के अनुसार आषस्तम्ब शाखा छाण्डिकीय शाखा की पाँच शाखाओं में से एक थी - तत्र छाण्डिकेया नाम बंचमेदा भवन्ति कालेता, हेरण्वकेही, भारव्याजी, आषस्तम्बी च। चरणा व्यूहः।

अब आषस्तम्ब धर्मसूत्र पर विचार करने से पहले यह प्रश्न उठता है कि क्या आषस्तम्ब के नाम से उल्लेख श्रौत, गृह्य तथा धर्मसूत्रों का रचयिता एक ही व्यक्ति हैं । इस विषय पर वाश्वात्य लेखकों ने भ्रष्ट एवं भ्रामक कल्प-नायों की हैं वे गृह्यसूत्र, श्रौतसूत्र एवं धर्मसूत्र आदि के रचयिताओं को बृधक - बृधक आचार्य मानते थे। उनके मत में आषस्तम्बाचार्य, सम्पूर्ण कल्पसूत्र के रचयिता नहीं है । वाश्वात्यों के ये मत श्रद्धेय एवं विश्वसनीय नहीं हैं । अतः आषस्तम्ब सम्पूर्ण कल्प के रचयिता है । इसकी पुष्टि में निम्न तर्क

दिये जा सकते हैं -

॥१॥ गृह्यसूत्रों में सामान्यतः आने वाले अनेक विषय ब्राह्मस्तम्भ
गृह्यसूत्र में संक्षिप्त रूप से आये हैं एवं अनेक विषयों को छोड़ दिया गया है ।

॥२॥ धर्मसूत्र में अनेक स्थलों पर यथोक्तम्, यथोपदेशम्, यथापुरस्तात्
आदि शब्दों का प्रयोग गृह्यसूत्र को सन्दर्भित करता है ।

१. ॥क॥ अग्निमिध्वा वरिसमूह्य समिध आदध्यात्तायं प्रातर्बधोपदेशम्

- आ०ध०सू० १/१/४/१६

॥ख॥ उग्रतः वरिषेचनं यथा पुरस्तात्

- आ०ध०सू० २/२/३/१७

॥ग॥ समावृत्तं केदाचार्योऽम्बागच्छेत्तमनिमुखोऽम्बागम्ब तस्वोपसहः गृह्य न
बीभत्समान अक्षुण्णस्मृशेत् पुरस्कृत्योपस्थाप्य यथोपदेशं वृजेत्

- आ०ध०सू० २/२/५/४

॥घ॥ आप्पुदाहरन्ति

- आ०ध०सू० २/७/१७/७

§3§ इसी प्रकार गृह्यसूत्र, धर्मसूत्र को अनेक स्थलों पर सन्दर्भित करता है । यथा मातृक आध्द के सम्बन्ध में गृह्यसूत्र §8/21/1§ में आया है- " मातृक आध्दस्यावरणक्षे यथोपदेशं कालाः ।।" अर्थात् मातृक आध्दकर्म के लिए उत्तरयथा में जैसा विधान किया गया है उसके अनुसार समय होता है । परन्तु गृह्यसूत्र में मातृक आध्द के विधान का कोई उल्लेख नहीं मिलता अतः धर्मसूत्र §2/7/16/4-22§ में उक्त कथित मातृक आध्दकर्म के सम्बन्ध में विस्तृत विधान मिलता है ।

§4§ गृह्यसूत्र तथा आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में अनेक सूत्र अक्षरशः एक है यथा आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र §1/1/2/38 में ब्रह्मचारी के दण्ड का वर्णन "वालाशो दण्डो ब्राह्मणस्य नैवगोष्ठस्कन्धजोऽबाह्वग्रे राजन्यस्य बादर औदुम्बरो वा वैश्वस्य बह्वर्क्षो दण्ड इत्यवर्णितोऽप्येनैक उपादिशन्ति ।।" मिलता है । यह सूत्र आश्वस्तम्ब गृह्यसूत्र में अक्षरशः वर्णित है । इसी प्रकार आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र के अनेक सूत्र §1/1/1/8, 1/1/4/14§ का आश्वस्तम्ब गृह्य सूत्र के सूत्रों से साम्य है ।

§5§ आश्वस्तम्ब ने अपने गृह्यसूत्र में उपनयन के सम्बन्ध में केवल मुख्य मुख्य बातें कहीं हैं जब कि उपनयन गृह्यसूत्रों का एक मुख्य वर्ण विषय है ।

परन्तु आश्वस्तम्ब अपने धर्मसूत्र में उषनवन की विस्तृत विवेचना प्रस्तुत करते हैं ।

§6§ इसी प्रकार श्रौतसूत्रों एवं धर्मसूत्र में भी अनेक समानता है ।

आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र 2/2/5/17 एवं आश्वस्तम्ब श्रौतसूत्र 8/4/6 अक्षरः एक है ।

अतएव उक्त तर्कों के आधार पर यह कथन कि सम्पूर्ण आश्वस्तम्ब कल्प के रचयिता एक ही व्यक्ति हैं, अक्षत न होगा ।

आश्वस्तम्बधर्मसूत्र का काल :- आश्वस्तम्ब सूत्र का वास्तविक काल निर्णय एक दुसरे कार्य है परन्तु हम उसकी ऊपरी एवं निचली समय सीमा निर्धारित कर सकते हैं । आश्वस्तम्ब के समय निर्धारण में निम्न तर्क प्रस्तुत हैं जिनके आलोक में एक मोटी समय सीमा निर्धारित की जा सकती है ।

§1§ आश्वस्तम्ब, गौतम धर्मसूत्र के बाद की रचना है । ऐसा आश्वस्तम्ब के आन्तरिक साक्ष्य से स्पष्ट है । यद्यपि आश्वस्तम्ब ने गौतम का नामतः उल्लेख नहीं किया है तथापि गौतम के मत की ओर संकेत कई स्थानों पर किया गया है तथा गौतम धर्मसूत्र §1/2/1§ में कहा गया है "प्रागुषनवात्कामवारः कामवादः कामभक्षः" किन्तु आश्वस्तम्ब इसका विरोध करते हुए कहते हैं कि "श्रुतिर्हि बलीयस्यानुमानिन्त्यावारात्" इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र के

कई सूत्र गौतम धर्मसूत्र से मिलते जुलते हैं यथा-

आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र

काषायी चैके वस्त्रमुषदिशन्ति ।।

-1/1/2/41

दृष्टो धर्मव्यतिक्रमस्ताहसं च पूर्व्वेभाम् ।।

-2/6/13/7

वत्सतन्तीं च नोषरि गच्छेत् ।।

-1/11/31/15

ज्वलित्वा वा सूर्तिं परिष्वज्य समाप्नुवात् ।। सूर्तिं वा श्रितव्येज्ज्वलन्तीम् ।।

-1/9/24/2

गौतम धर्मसूत्र

काषायमप्येके ।।

-1/2/

दृष्टो धर्मव्यतिक्रमः तावत्संभ्रमताम् ।।

-1/1/3

नोषरि वत्सतन्तीं गच्छेत् ।।

-1/9/52

- 2/5/9

अतएव गौतम धर्मसूत्र के बाद की रचना आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र है। गौतम धर्मसूत्र का रचना काल 600-400 ई०पू० माना जाता है ।

इसी प्रकार बौधायन धर्मसूत्र भी आश्वस्तम्ब से पूर्व्ववर्ती है इसका प्रबल प्रमाण यह है कि आश्वस्तम्ब ने बौधायन के कई मतों की आलोचना की

है एवं आश्वस्तम्ब द्वारा उद्दिष्ट विचार बोधायन के विचारों की ओर
अर्वाचीन और विकसित हैं । उदाहरणार्थ बृत्र के उत्तराधिकार के विषय में
बोधायन ने जो मत व्यक्त किये हैं उसकी आलोचना आश्वस्तम्ब ने की है। निबोध
के सम्बन्ध में भी आश्वस्तम्ब का मत बोधायन की ओर विकसित है क्योंकि
बोधायन निबोध की अनुमति देते हैं । परन्तु आश्वस्तम्ब इस प्रथा का विरोध
करते हैं ।

एवं आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र एवं बोधायन धर्मसूत्र के अनेक सूत्रों में समानता
है ।

नाप्सु श्लक्ष्मानस्नायात्- बौ०ध०सू०- 1/2/3/40

नाप्सुश्लक्ष्मानः स्नायाद्यदि स्नायाददण्डवत् प्लवेत्॥

- आ०ध०सू० 1/1/2/30

मिन्वेवदिति हारीतो दधिधानीतधर्माः स्त्रियस्सुबो हि

दधिधान्यामहायतं बभ आतच्य मन्थति न तच्छिष्टा

धर्मकृत्वोवपुष-जोषवन्ति॥ बौ०ध०सू० 2/2/2/11

मिन्वेवदिति हारीतः। दधिधानीतधर्मा स्त्रीभवति ॥

-आ०ध०सू० 1/11/29/13-13

अतएव बौधायन धर्मसूत्र के बाद की रचना आपस्तम्ब धर्मसूत्र है ।

डा०काणो ने बौधायन धर्मसूत्र का समय 500 ई०पू० से 200 ई० पू० माना है ¹।

आपस्तम्ब पूर्वमीमांसासूत्र से परिचित थे । मीमांस के बहुत से पारिभाषिक शब्द एवं सिद्धान्त इस धर्मसूत्र में पाये जाते हैं अतएव पूर्व मीमांसा आपस्तम्ब धर्मसूत्र से पहले की रचना है ।

उक्त के अतिरिक्त आपस्तम्ब धर्मसूत्र में अनेक अपाण्णनीय प्रयोग प्राप्त होते हैं तथा पाणिनि के विदादि गणपाठ [4/1/104] में आपस्तम्ब का नामोल्लेख प्राप्त होता है जिसके आधार पर यह मत प्रमाणित होता है कि आपस्तम्ब पाणिनि से पूर्ववर्ती थे । पाणिनि का समय डा० वासुदेव शरण अग्रवाल ने पाँचवीं शताब्दी ई०पू० के मध्य माना है इससे यह स्पष्ट है कि आपस्तम्ब धर्मसूत्र 500 ई०पू० के पूर्व अस्तित्व में था ।

एवं आपस्तम्ब धर्मसूत्र में श्वेतकेतु का उल्लेख अबरा के उदाहरण के रूप में किया गया है²। इससे प्रतीत होता है कि वे आपस्तम्ब से बहुत

1. डा० काणो धर्मशास्त्र का इतिहास पृ० 16

2. तस्मादृष्यो वरेषु न जायन्ते नियमातिक्रमात्। अथा श्वेतकेतुः।।

बहले के नहीं है ।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में बौद्धधर्म का कोई उल्लेख नहीं प्राप्त होता है । अतः इस आधार पर यह निष्कर्ष निकालना असंगत नहीं होगा कि यह भारत में बौद्ध धर्म का परिचय होने से पूर्व की रचना है ।

आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में बक्नों, कम्बोजों, शकों बहलकों आदि यूनानी आक्रमण के बाद, भारत के सम्पर्क में आने वाली जातियों का उल्लेख प्राप्त नहीं होता है। इससे यह निष्कर्ष निकालना समीचीन होगा कि यह 300 ई० पू० से बहले की रचना है ।

वाजपत्यस्मृति §1/4§ में आश्वस्तम्ब को धर्मशास्त्रकारों में गिनाया गया है । वाजपत्यस्मृति की प्रतीय सीमा विद्वतीय शताब्दी ई०पू०मानी गयी है ।

अतएव उक्त विवेचन के आधार पर आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र की समयसीमा

600 ई० पू० से 300 ई०पू० मानना असंगत नहीं होगा ।

आतस्तम्ब का जन्मस्थान:- जन्मस्थान के सम्बन्ध में मतैक्य नहीं है । ब्रूहस्पति

ने आतस्तम्ब को आंध्रदेशीय माना है¹ । इस कथन के प्रमाण में वे निम्न तर्क देते हैं -

॥॥ चरणाव्यूह में महार्णव नाम की रचना से उद्धृत वयों के अनुसार आतस्तम्ब शाखा नर्मदा के दक्षिण में प्रचलित थी-

नर्मदादक्षिणे भागे आतस्तम्ब्याश्बलावनी ।

राणावनी बिप्पला च यजकन्याकिष्कागिनः॥

माध्यन्दिनी शाह.सायनी कौधुमी शौनकी तथा ।

उक्त के अतिरिक्त महार्णव में आतस्तम्बीय शाखा को स्पष्टतः आन्ध्रदेशीय बताया गया है -

आन्ध्रादिदक्षिणाम्नेवीगोदासागर आबधि ।

यजुर्वेदस्तु तैत्तिरीय आतस्तम्बी प्रतिष्ठिता ॥

1. सेक्रेट बुक्स ऑफ़ दी ईस्ट भाग 2 भूमिका पृ० 33

§2§ आश्वस्तम्ब के धर्मसूत्र में¹ आश्व के प्रकरण में ब्राह्मणों के हाथ में बल गिराने की प्रथा उत्तर के लोगों में प्रचलित है, कहा गया है ।

वरन्तु उक्त तर्कों के आधार पर आश्वस्तम्ब का आन्ध्रदेशीय होना सिद्ध नहीं होता है अथिस्तु तन्त्रकाल में आन्ध्र जनपद में आश्वस्तम्ब शाखा प्रचलित थी केवल वही तथ्य महार्णव से ज्ञात होता है ।

जहाँ तक उदीच्य शब्द का प्रश्न है व्युत्पत्ति ने इसका अर्थ नर्मदा के उत्तर के स्त्र में किया है वरन्तु इसका कोई सबल प्रमाण नहीं है । अथिस्तु अमरकोशकार §2/1/6-7§ के अनुसार उदीच्य भूमि शरावती नदी के उत्तर पश्चिम में स्थित थी । इसकी पुष्टि काशिका वृत्ति से भी होती है² ।

1. उदीच्यवृत्तिस्तम्बासनगतानां हस्तेष्वुदवात्रानयनम् ।।

- आ०५०सू० 2/7/17/17

2. प्रागुदं चो विमज्जते हंसः क्षीरोदके यथा ।

विदुषां शब्दसिद्धयर्थं ता नः पातु शरावती ।।

-का०वृ० 1/1/75

इसके आधार पर यह कहा जा सकता है कि शरावती के आधार पर उदीच्य शब्द का अर्थ निर्धारण किया जा सकता है । डा० बासुदेव शरण अग्रवाल ने शरावती का तादात्म्य दृष्यवती के साथ किया है जो आजकल घग्घर या चितांग नदी हो सकती है जो मंजान के अन्वाला जिले से बहती है ।

अतएव यह कहना कि आबस्तम्ब आंध्रदेशीय थे तंगत नहीं है अतः आबस्तम्ब गुह्यसुत्र से यह ज्ञात होता है कि आबस्तम्ब का जन्म स्थान सुगन्धर जनपद था क्योंकि गुह्य सुत्र में आबस्तम्ब ने निम्न श्लोक बड़ा है :-

मौगन्धरिरित्येव नो राजा शाल्वीरवादिषु ।

निवृत्तचक्रा आसीनास्तीरेण यमुनेतन ॥

अर्थात् हे यमुने । मौगन्धीर हमारा राजा है, ऐसा गीत विशाल क्षेत्र ॥चक्र॥ वाली शाल्वस्त्रिणां यमुना के तट पर बैठकर गाती थी।

प्राचीनकाल में शाल्व जनपद के 6 अन्वय थे² उदरपुर, तिलखल मद्रकार सुगन्धर, मुलिग और शरदण्ड ।

1. डा० अग्रवाल बाणिनिकातीन भारतवर्ष पृ० 32

2. उद्भवास्त्रिलखला मद्रकारा सुगन्धराः । * काशिका 4/1/173

मुलिह. गा : शरदण्डाश्च शाल्वाजनपतीनाः ॥

महाभारत से विदित होता है कि युगन्धर श्रेष्ठ राज्य था और उन्होंने पाण्डवपक्ष के साथ युद्ध में भाग लिया था । मैगस्थनीज^१ युगन्धर का गन्दरित्त नाम से उल्लेख किया है जो भद्रकारो शारिभद्रक = बालिबोधा के साथी थे । इन्हीं प्रभुद्रक वा शरिभद्रक जनपद में किसी वन्द्रकेतु राजा के यहां मैगस्थनीज रहा था। युगन्धरों ने प्रभुद्रकों के साथ सिकन्दर से युद्ध किया था । ये सभी वर्तमान पंजाब और हरियाणा प्रदेश के अन्तर्गत हैं^१ ।

इस आधार पर यह कहा जा सकता है कि आनस्तम्ब का सम्बन्ध उत्तर भारत से था न कि आंध्र प्रदेश से ।

१. द्रष्टव्य- भारतवर्ष का बहुर इतिहास भाग २ पृ० १८२

तथा पाणिनिकालीन भारतवर्ष पृ० ७१-७४

आषस्तम्ब धर्मसूत्र के उपलब्ध संस्करण :-

आषस्तम्ब धर्मसूत्र के दो संस्करण उपलब्ध हैं, एक ब्यूहतर व्द्वारा सेक्रेड बुक्स ऑफ दी ईस्ट भाग 2 में अंग्रेजी अनुबाद के साथ तथा दूसरा हरदत्त की उज्ज्वला वृत्ति के साथ बनारस से प्रकाशित है । दोनों के सूत्रों की संख्या में अनेक कण्डिकाओं में विभेद है । यथा -

ग्रन्थ-1

<u>कण्डिका संख्या</u>	<u>ब्यूहतर सूत्र सं०</u>	<u>बनारस संस्करण सूत्र सं०</u>
1	36	37
2	41	41
3	45	45
4	29	29
5	26	26
6	38	37
7	31	31
8	30	31
9	28	28

<u>कीण्डका सं०</u>	<u>व्यूलहर सू० सं०</u>	<u>बनारस संस्करण सूत्र सं०</u>
10	30	30
11	38	34
12	15	15
13	22	22
14	31	28
15	26	23
16	33	33
17	39	39
18	33	33
19	15	15
20	16	16
21	20	20
22	8	8
23	6	14
24	25	26
25	13	14
26	14	15

कण्डिका सं०	वृत्तहर सू० सं०	बनारस संस्करण सू० सं०
27	11	11
28	21	21
29	18	18
30	23	26
31	23	27
32	29	29

कृष्ण-2

1	23	23
2	9	11
3	23	23
4	27	28
5	19	18
6	20	20
7	17	17
8	24	14
9	13	13

कण्डिका सं०	वृत्तहर सू०सं०	बनारस संस्करण सू०सं०
10	16	17
11	20	20
12	23	23
13	12	12
14	20	20
15	25	25
16	28	27
17	25	24
18	19	20
19	20	16
20	23	23
21	21	20
22	24	24
23	12	12
24	14	17
25	15	15

<u>कण्डिका सं०</u>	<u>व्युत्पत्ति सू०सं०</u>	<u>बनारस संस्करण सू०सं०</u>
26	24	24
27	21	21
28	13	14
29	15	16

इस प्रकार हम देखते हैं कि 35 कण्डिकाओं में सूत्र संख्या में कोई अन्तर नहीं है जब कि 26 कण्डिकाओं में सूत्र संख्या भिन्न है ।

आवस्तम्ब धर्मसूत्र में सूत्रों की गुरनरानृत्ति :-

आवस्तम्ब धर्मसूत्र में अधोलिखित सूत्रों की गुरनरानृत्ति हुई है ।

<u>सूत्र</u>	<u>गुरनरानृत्ति सू०सं०के रूप में</u>
आडध्वाप्पः ॥ १/१/१/३१	१/१/२/४
शोष्य व समागमे ॥ १/२/५/१४	१/४/१४/८
मनसा वाडनध्वाये ॥ १/२/५/२५	१/३/११/२४
स्वैरिर्कसु व ॥ १/२/८/४	१/३/११/१०
तच्छास्त्रैर्निष्प्रतिषिद्धम् ॥ १/४/१३/२१	२/६/१४/१०
विदिरत्वेके ॥ १/५/१६/४	१/५/१६/६
यच्चाडन्वत् परिरक्षतो ॥ १/५/१७/२७	१/११/३२/२९
नाडत्थन्तमन्ववस्येत् ॥ १/६/१८/७	१/७/२१/३
एवमुभौ लोकावभिजयति ॥ १/७/२०/९	२/८/२०/२३
मिथैवेतिदिति हारीतः ॥ १/१०/२३/१६	१/१०/२९/१२
अतएव ब्रह्मवर्चवान् प्रज्जति ॥ २/९/२१/८	२/९/२१/१९
ततो मूलेः क्लृप्तेः षणोस्तुणैरिति वर्तन्तेरेत् ॥ अन्नतः प्रवृत्तानि ॥ २/९/२२/२-५	२/९/२३/२
ततोऽग्नौ बाबुमाकाशमिद्विनिश्रवेत् ॥	
तेषामुत्तरः उत्तरस्तंयोगः क्लृप्तो विनिश्रष्टः ॥	

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में उद्धृत एवं उल्लिखित साहित्य :- आपस्तम्ब धर्मसूत्र में

पूर्ववर्ती व्यापक साहित्य के उल्लेख या उद्धरण मिलते हैं। यद्यपि ऋग्वेद और सामवेद से उद्धृत मन्त्रों की संख्या अत्यल्प है तथापि सभी वेदों के मन्त्र इस धर्म सूत्र में उद्धृत या निर्दिष्ट हैं। जहाँ तक ऋग्वेद एवं सामवेद के उद्धरणों का सम्बन्ध है निम्न उदाहरण दृष्टव्य है:-

सप्तभिः पावमानीभिर्दयन्ति यज्य दूरक' इत्येताभिर्बजुष्पवित्रेण
सामपवित्रेणाऽऽह. गरसेनेति¹ ॥

त्रिमधुस्त्रिसुपणार्स्त्रिणाचिकेत्त्रचतुर्मेधः प चाग्निर्ज्येष्ठसामिको
वेदाध्याध्यनूचानपुत्रः श्रोत्रिय इत्येते ग्राध्दे भुञ्जानाः
पद्. क्तिपाका भवेन्ति² ॥

अर्धवेद का आधर्वण वेद नाम से उल्लेख है-

आधर्वणस्य वेदस्य शेष इत्युपदिशन्ति³ ॥

-
- | | |
|--------------|------------|
| 1. आ० ध० सू० | 1/1/2/2 |
| 2. वही | 2/7/17/22 |
| 3. वही | 2/11/29/12 |

उक्त के अतिरिक्त आपस्तम्ब के तैत्तिरायणरण का आचार्य होने के कारण, तैत्तिरीय संहिता के अनेक मन्त्रों को आपस्तम्ब ने उद्धृत किया है । यथा-आपस्तम्ब धर्म के सूत्र 1/2/2/2, 2/6/14/11, 1/9/26/7 क्रमशः तैत्तिरीय संहिता के सूत्र 1/2/1, 3/9/4, 2/5/2 पर आधारित है ।

तैत्तिरीय ब्राह्मण और आरण्यक के मन्त्रों को भी उद्धृत किया गया है । यथा 2/2/3/16, 2/2/4/1-9 ।

वाजसनेयवरण आपस्तम्ब का प्रतिवन्दनी था, अतः आपस्तम्ब ने वाजसनेयों के मतों के उद्धरण दिए हैं । वाजसनेयी ब्राह्मण का निम्न उद्धरण दृष्टव्य है -
अथापि वाजसनेयिब्राह्मणम् ब्रम्हयज्ञो ह वा एष यत्रवाध्यायस्त-
स्यैते वषट्कारा यत्स्तनयति यध्दोतते यदवस्फूर्जति यध्दातो
वायति । तस्मात् स्तनयति विधोतमानेऽवस्फूर्जति वाते वा
वायत्यधीयोतैव वषट्काराणामप्यम्बट्कारायेति¹ ॥

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में उपनिषदों का भी उल्लेख प्राप्त होता है-

सर्वविधानामप्युपनिषदामुपाकृत्याऽनध्ययनं तदहः² ॥

1. आ०ध०सू० 1/4/12/3

2. वही 2/2/5/1

आपस्तम्ब ने निम्न आचार्यों का अपने धर्मसूत्र में स्मरण किया

हे- काण्व §1/6/19/7§, ऋग्व §1/6/19/3§, कुत्स §1/6/19/7§, कौत्स
§1/6/19/4§, पुष्करसिद्धि §1/10/28/1§, 1/6/19/7 § , ताष्ययिणी
§1/6/19/5§, हारीत §1/4/14/11§, श्वेतकेतु §1/2/5/6§, मनु §2/6/14/11§,
प्रजापति §2/10/24/7§ ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में निम्न ग्रन्थों का भी उल्लेख प्राप्त होता

हे- ब्राह्मण §1/2/7/7, 1/2/7/11, 1/3/10/8, 1/4/12/1, 1/4/12/13,
1/5/17/28, 1/6/18/26, 1/7/20/11, 2/7/17/11, 2/3/7/11, 2/3/7/15,
2/6/13/5§, पुराण §1/6/19/13, 1/10/29/7, 2/9/22/24, 2/9/23/3§,
भविष्यत्पुराण का नामतः उल्लेख है और उसके श्लोक धर्म सूत्र §2/9/24/6§ में
उदाहृत है -

अथ पुराणे श्लोकावुदाहरति-

अष्टाशीतिसहस्राणि ये प्रजाभ्यो विर सृज्यः।

दक्षिणो नाऽर्यम्णः पन्थानं ते शमशानानि भोजिरे ।

अष्टाशीतिसहस्राणि ये प्रजां ने विर सृज्यः।

उत्तरेणाऽर्यम्णः पन्थानं तेऽमृतत्वं हि कल्पते॥

"पुनस्सर्गे बीजार्था भवन्तीति भविष्यत्पुराणे"

इसी प्रकार उपनिषदों का भी उल्लेख इस सूत्र में मिलता है-

"सर्वविधानामप्युपनिषदामुपाकृत्याऽनध्ययनं तदहः" 2/2/5/1. अध्यात्मपटल

की अधिकांश सामग्री उपनिषदों से गृहीत है । और वेद के छः अङ्गों के विषय में भी आपस्तम्ब को निश्चित रूप से ज्ञान है 2/4/8/10-11 "बृहद्गो वेदः।"

"छन्दःकल्पो व्याकरणं ज्योतिषं निरुक्तं शाखा चन्दोर्विचितरिति"।

इसके अतिरिक्त निम्न पथ महाभारत, अनुशासनपर्व का आपस्तम्ब ने धर्मसूत्र §2/7/7/8§ में उदाहृत किया है-

सम्भोजनी नाम पिशाचभिक्षा नसा पितृन् गच्छतिनोऽद्य देवान्।

इहेव सा चरति क्षीणपुण्या शालान्तरे गौरिव नष्टवत्सा ।।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र के अध्यात्मपटल में आत्मा के स्वस्म पर जिस प्रकार विचार किया गया है उससे सामान्यतः यह धारणा भी बनती है कि आपस्तम्ब वेदान्त दर्शनपद्धति से भी परिचित थे ।

किन्तु सबसे अधिक उल्लेखनीय हैं आपस्तम्ब का पूर्वमीमांसा और न्याय के सिद्धान्तों से सम्बद्ध उल्लेख । इन सूत्रों में न्यायविदः या न्याय-वित्सम्प्रदायः प्रयोग द्रष्टव्य है -

अह. गानां तु प्रधानैरव्यपदेशः इति न्यायवित्समयः

2/4/8/13

अथापि नित्यानुवादमविधिमाहुर्न्यायिकदः

2/6/14/13

इस अंशों से मिलते- जुलते सूत्र जैमिनि के पूर्वमीमांसा सूत्रों में भी मिलते हैं,
उदाहरणार्थ—

अर्थवादो वा विधिषोबत्वात्तस्मान्नित्यानुवादः

पू०मी०सू० 6/7/30

इसी प्रकार इन दो उदाहरणों की समानता भी द्रष्टव्य है—

तस्यां क्रयशब्दः संस्तुतिमात्रम् धर्माधि

क्रयस्य धर्ममात्रत्वम् पू०मी०सू०

सम्बन्धः। आ०ध०सू० 2/6/13/11

6X2/15

विद्यां प्रत्यनध्यायः श्रूयते न कर्मयोगे

विद्यां प्रति विधानाच्चा सर्वकालं प्रयोग

मन्त्राणाम् । वही 1/4/12/9

स्यात्कर्मार्थत्वात्प्रयोगस्य 13/3/19

श्रुतिर्हि बलवत्स्यानुमानिकादाचारात्

विरोधे स्वनपेक्ष्यं स्यादसति ह्यनुमानम्

वही 1/1/4/8

यस्मिन्प्रतिः पुरुषस्य तस्य तित्सार्थ-

यत्र तु प्रीत्युपलब्धितः प्रवृत्तिर्न तत्र

लक्षणाविभक्तत्वात्

शास्त्रमिति

इन समानताओं के आधार पर डा० कृष्ण ने यह मत प्रस्तुत किया है कि आपस्तम्ब जैमिनि के मीमांसासूत्र से परिचित थे । संभव है कि वे जिस मीमांसासूत्र से परिचित थे वह उस समय तक वर्तमान रूप न प्राप्त कर सका हो ।

उक्त के अतिरिक्त पूर्ववर्ती धर्माचार्यों के मतों का उल्लेख आपस्तम्ब ने 'एके'शब्द के प्रयोग द्वारा किया है, इस सम्बन्ध में निम्न सूत्र द्रष्टव्य है -

1/1/2/41, 1/1/4/17, 1/2/5/22, 1/2/6/4, 1/2/6/33,
1/2/7/21, 1/2/8/7, 1/3/9/3.10.24, 1/3/10/7.12, 1/3/11/3.22.24,
1/4/13/14, 1/4/14/21, 1/5/13/19, 1/5/16/4.6.13 1/6/18/3 ,
1/7/21/10.8, 1/11/30/1.3, 2/3/6/8.9.11, 2/5/12/15.23 ,
2/6/14/6.9, 2/6/15/10, 2/7/17/14, 2/9/21/12, 2/9/22/6.15,
2/9/23/18, 2/11/29/16

एवं 'अथाप्युदाह रन्ति'शब्द का प्रयोग भी निम्न सूत्रों में प्राप्त होता है -

2/6/19/15. 1/9/25/10. 1/11/30/26. 1/11/32/23

इस प्रकार हम देखते हैं कि आपस्तम्ब धर्मसूत्र.पूर्ववर्ती साहित्य के अनेक उद्धरणों एवं उल्लेखों से संबन्धित है ।

तृतीय अध्याय
धर्म का स्वरूप

तृतीय अध्याय

भारतीय संस्कृति का मूलधार धर्म है जो भारतीयों के वैयक्तिक, सामाजिक एवं राष्ट्रीय जीवन में पूर्णरूप से प्रतिबिम्बित है । अब यहाँ यह प्रश्न उद्दिष्ट होता है कि यह धर्म क्या है ?

धर्म शब्द धृ धारणे धातु से मन् प्रत्यय लगाने से बनता है ।

विद्वान् इसकी व्युत्पत्ति तीन ठाँ से करते हैं ।

॥१॥ ध्रियते लोकः अनेन, अर्थात् धर्म वह है जिससे लोक का धारण किया जाय।

॥२॥ धरति धारयति वा लोकम् अर्थात् धर्म वह है जो संसार को धारण करे ।

॥३॥ ध्रियते लोक यात्रा निर्वहार्थ यः सः धर्मः अर्थात् धर्म वह है जिसे लोकयात्रा निर्वहार्थ सभी धारण करें ।

इस प्रकार 'धर्म' शब्द अपने शब्द का परिचय स्वयं देता है । फिर भी विविध शास्त्रों में इसकी प्रशंसित परिभाषायें पायी जाती हैं ।

ऋग्वेद की ऋचाओं में 'धर्म' शब्द विशेषण या संज्ञा के रूप में प्रयुक्त हुआ है। उदायः यह शब्द 'धर्मन्' है और इसका प्रयोग नभुसकसिङ्ग में हुआ है¹। बहुत कम ऋचाओं में पुलिङ्ग रूप में धर्मशब्द प्रयुक्त है।

अधिकतर वैदिक साहित्य में धर्म का अर्थ है- धार्मिक विधि, धार्मिक क्रिया, निश्चित नियम, आचरण नियम जैसा कि इन प्रयोगों से स्पष्ट है-

॥१॥ आ ग्रा रजांसि दिव्यानि नार्धिवा इलोकं देवः,
कृणुते स्वाय धर्मणे²।

उक्त स्थल पर धर्म अलौकिक शक्ति का बोधक है।

॥२॥ अचित्सी यत्र व धर्मा युयोषिम मा,
नस्तस्मादेनसो देव रीरिषः³।

1. धर्मन् शब्द का प्रयोग निम्नलिखित स्थलों पर हुआ है- ऋग्वेद-1/22/18, 1/16/4, 43/59, 3/3/1, 3/17/1, 3/60/6, 5/26/6, 5/63/7, 5/72/2, अथर्ववेद में 14/1/5। वाजसनेयि संहिता में 10/29 इत्यादि।
-दृष्टव्य गोष्मि धर्मसूत्र की भूमिका पृ० 15

2. ऋ० वे० 4/53/3

3. वही 7/89/5

यहाँ धर्म नियम या व्यवस्था का द्योतक है । इससे आचरण सम्बन्धी नियम की द्योतित होता है ।

अथर्ववेद में धर्म शब्द का प्रयोग धार्मिक संस्कारों से अर्जित गुण के अर्थ में प्रयुक्त हुआ है¹।

उपनिषद् साहित्य में वैदिक अर्थों के अतिरिक्त धर्म शब्द वर्णाश्रम धर्म के अर्थ में प्रयुक्त हुआ और इस शब्द से आश्रम के आधार एवं नियमों का बोध होसके लगा। यह तथ्य छान्दोग्योपनिषद् से सिद्ध होता है²। ऐतरेय ब्राह्मण में धर्म शब्द समस्त धार्मिक कर्तव्यों के अर्थ में प्रयुक्त हुआ है³।

1. ऋषी सत्तमं तपो राश्र्द्रं श्रमो धर्मश्च कर्म च ।

भूतं भविष्यदुच्छिष्टे वीर्यं लक्ष्मीर्बलं जले ॥

-अर्थ 0 11/9/14

2. ऋषो धर्मस्कन्धा यज्ञोऽध्ययनं दानमिति ब्रध्मस्तप एवेति विष्णुतीयो
ब्रह्मचार्याचार्य कुलवासी तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्य कुलेऽवसादयन् ।
सर्व एते पुण्यलोका भवन्ति ब्रह्मसास्थोऽमृत त्वमेति ॥

-छा 0 30 2/23/1

3. धर्मस्य गोप्ता जनीति तमश्च्युत्कुष्ठमेव विदभि वेक्ष्यन्नेतयर्वाभि मन्त्रयेत् ॥

-ऐ 0 ब्रा 0 817

कालक्रम से धर्मन् शब्द का अर्थ व्यापक होता गया एवं आर्य जाति के आधार विचार का परिचायक बन गया। मानव जीवन के लिए कोई अधिकार, कर्तव्य हो, अनुशासन एवं आचरण संहिता हो, समस्त नैतिक कार्य धर्म के अर्थ में समाहित हो गये। अमरकोषकार की दृष्टि में धर्म शब्द के अनेक अर्थ हैं- स्याद्धर्मम स्त्रियां गुण्य श्रेयसी सुकुंतवृषः धर्मस्तु तद्विधिः धर्माः गुण्य-मन्यायस्त्वावाचारसोभनाः ।

निरुक्त ने धर्म शब्द का अर्थ 'नियम' बतलाया है। कणाद ने धर्म को स्पष्ट करते हुए कहा है कि जिसके द्वारा लौकिक सुख और अंतिम लक्ष्य की सिद्धि हो सके वही धर्म है¹।

उक्त के अतिरिक्त मीमांसा सूत्रकार महर्षि जैमिनि ने धर्म की व्याख्या करते हुए वेदविहित प्रेरक लक्षणों को धर्म के स्तर में स्वीकार किया है²।

श्रीमद्भागवतकार के अनुसार वेद ने जो नियम बनाया है वही धर्म है, उसके विवरीत अधर्म है ।

1. यतोऽभ्युदय निःश्रेयससिद्धिः स धर्मः॥

2. चोदना लक्षणो धो धर्मः॥

उक्त के अतिरिक्त हमारे शास्त्रकारों ने बार- बार उद्घोषित किया है कि "यागादिरेव धर्मः", "वेद प्रतिपाद्य प्रयोजनवदर्थो धर्माः", "श्रुति प्रमाणको धर्मः", श्रुति स्मृति विहितो धर्मः" ।

अतएव इस प्रकार भारतीय धर्म का मूल वेद स्मृति को ही माना जाता है । इनके आधार पर जो आचरण आचरित होते हैं, वे ही धर्म हैं ।

आश्वस्तम्ब ने भी इसी अर्थ में धर्म को लिया है । उनके अनुसार धर्म को जानने वाले, वेद का मर्म समझने वाले व्यक्तियों का मत ही वेद का प्रमाण है ¹ । इससे यह भासित होता है कि आश्वस्तम्ब ने यद्यपि धर्म का मूल प्रमाण वेद को ही माना है तथापि उसके साथ ही धर्मज्ञों की संविदा या सहमति द्वारा की गई आचार व्यवस्था को मुख्य रूप से प्रमाण माना है परन्तु इसके साथ ही आश्वस्तम्ब ने आचार के सम्बन्ध में सदैव विवेक से काम लेने की सलाह दी है क्योंकि महान पुरुषों में भी कई दुर्बलताएँ होती हैं । पूर्वजों या ऋषियों के कर्मों में धर्म उल्लंघन तथा साहस कर्म का उदाहरण देखने को मिलता है किन्तु उनमें अधिक तेज होने के कारण उनका कर्म बाधकर्म नहीं होता है परन्तु सामान्य मनुष्य में तेज का अभाव होता है इसलिए सामान्य मनुष्य को उनके उदाहरण का अनुकरण नहीं करना चाहिए । उनका अनुकरण करने से

1. धर्मज्ञ समयः प्रमाणम्, वेदाश्च ।।

मनुष्य षाण का भागी होता है । अतः सदैव धर्म के सम्बन्ध में स्वविवेक का आश्रय लेना आवश्यक है ।

इस प्रकार हम देखते हैं कि धर्म के सम्बन्ध में आनस्तम्ब का विचार अधिक आधुनिक और व्यावहारिक है उनकी दृष्टि में वेद, स्मृति का अन्या-
नुकरण आचरण मात्र धर्म नहीं अभितु स्वविवेक का आश्रय लेकर उसके षण एवं
विषय षर सम्यक्खेण विचार करना ही धर्म है ।

आनस्तम्ब धर्मसूत्र में धर्म के उद्देश्य षर प्रकाश डालते हुए कहा गया
है कि धर्म का आचरण केवल सांसारिक उद्देश्य से अर्थात् यश, लाभ, सम्मान के
लिए नहीं करना चाहिए क्योंकि जब धर्म का आचरण इस ध्येय से किया जाता
है तब वह फल देने के समय निष्फल हो जाता है । जिस प्रकार फल के लिए आम
का बेड़ लगाया जाता है किन्तु उससे छाया और सुगन्धि भी प्राप्त होती है ,
इसी प्रकार धर्म का आचरण करने षर लौकिक फल भी गौण स्तर से उत्पन्न

1. दृष्टो धर्मव्यतिक्रम स्साहसं च भूर्वेनाम् । तेना तेजोविशेषेण प्रत्यवायो न
विद्यते । तदन्वीक्ष्य प्रयुज्जानस्सीदत्यवरः ।।

-आ०ध०सू० 2/6/13/7-9

2. वही 1/7/21/1-3

होते हैं । अतएव यदि उक्त प्रकार धर्म का आचरण करने पर लौकिक फल उत्पन्न हो जाते हैं तो सूत्रकार का मन्तव्य है कि इस प्रकार के उत्पन्न लौकिक फल , यश, लाभ, सम्मान आदि को गौण रूप में ही स्वीकार करना चाहिए प्रमुख फल के रूप में नहीं । अतः प्रमुख फल तो आत्मा का साक्षात्कार है ।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब का कथन है कि यदि धर्मों के आचरण से लौकिक फल नहीं उत्पन्न होते तो भी धर्म की हानि नहीं होती अतः धर्म का आचरण धर्म के लिए करना चाहिए । इससे यह स्पष्ट होता है कि आश्वस्तम्ब की दृष्टि में यदि व्यक्ति अपने आचरण में तत्पर रहता है और उसे यश लाभ, सम्मान इत्यादि लौकिक फल प्राप्त नहीं होते हैं तो यह नहीं समझा जा सकता है कि वह अपने धर्म में निष्ठ नहीं है ।

आश्वस्तम्ब ने अपने धर्मसूत्र में धर्म का आढम्बर करने वालों से सतर्क और सावधान किया है । उनका कथन है कि दुष्टों, झूठों, नास्तिक, वेद-ज्ञानहीन व्यक्तियों के वचनों से कुण्ठित नहीं होना चाहिए और उनके धोखे में नहीं बड़ना चाहिए ।

1. अनसूयुर्दुष्प्रलम्भः स्यात् कुहक्शठनास्तिकबालवादेषु ।।

इसके अतिरिक्त आपस्तम्ब धर्म एवं अधर्म के बार्धक्य में स्वविवेक भर जोर देते हैं क्योंकि उनके अनुसार धर्म अधर्म स्वयं आकर इस प्रकार नहीं कहते हैं कि हम यहाँ हैं अर्थात् धर्म और अधर्म अपना बहिचय स्वयं नहीं देते धर्म एवं देवता गन्धर्व और पितृगण भी यह नहीं बताते कि यह धर्म और यह अधर्म तथा धर्म और अधर्म का स्वस्म प्रत्यक्ष आदि से नहीं जाना जाता¹ है ।

अब यहाँ प्रश्न उठना स्वाभाविक है कि धर्म एवं अधर्म में बार्धक्य कैसे सम्भव है जिसके आधार पर कबट आचरण करने वालों के बचनों से बचा जा सके । इसका समाधान करते हुए आपस्तम्ब का कथन है कि जिस कार्य को आर्य लोग उत्तम कहते हैं, वह धर्म है और जिस कार्य की निन्दा करते हैं वह अधर्म है²।

1. न धर्माधर्मौ चरत आवं स्व इति, न देवगन्धर्वा न पितर इत्याचक्षतेऽयं धर्मोऽयमधर्म, इति ।।

-आपस्तम्ब

1/7/20/6

2. यं त्वार्याः क्रियमाणां प्रशंसन्ति स धर्मो, यं गर्हन्ते सोऽधर्मः।।

-वही

1/7/20/7

इससे स्पष्ट है कि आर्य लोगों की दृष्टि में जो उत्तम आचरण है वे धर्म है तथा जिन आचरणों की वे निन्दा करते हैं वह अधर्म है ।

उक्त के अतिरिक्त आषस्तम्ब धर्मसूत्र में धर्म उस आचार को माना गया है, जिसे सभी स्थानों पर विनयशील वृद्ध, जितेन्द्रिय, लोभहीन, दम्भहीन आर्यों द्वारा एकमत से स्वीकार किया गया हो¹।

इस प्रकार हम देखते हैं कि आषस्तम्ब की दृष्टि में धर्म की आधार शिला आचार है ।

भारतीय संस्कृति का मूल आधार आचार ही माना गया है । आचार के आधार पर ही हिन्दू समाज का निर्माण हुआ था और जब तक व्यावहारिक जीवन में इस आधार को प्राधान्य मिला तब तक समुन्नति तथा समृद्धि का समय बना रहा । वस्तुतः सम्मान दीर्घ जीवन एवं सुख का कारण आचार ही है । इसी कारण हमारे धर्मशास्त्र बार-बार आचारवान् बने रहने की शिक्षा देते हैं² ।

1. सर्वजनपदेऽवेकान्तसमाहितमायाणां वृत्तं सम्यग्निनीतानां वृद्धानामा-
त्मवतामलोलुबानामदाम्भिकानां वृत्तसादृशं भजेत् ।।

-आ०ध०सू० 1/7/20/8

2. आचारो भूति जनन आचारः कीर्ति वर्धनः। आचाराद् वर्धते ह्यायुराचारो
हन्त्य लक्ष्णाम् ।।

-मनु०स्मृ० 4/157

श्रुतियों की वाणी से यह सिद्ध है कि आचार हमारी स्वा-
भाविक शक्ति का सम्बर्धन करता है । सदाचार से पुष्ट शरीर की प्राप्ति होती
है बुद्धि का संमार्जन होता है । चित्त की झंझलता का निवारण होता है ।
मनु का कथन है कि-

सर्वलक्षणाहीनोऽपि यः सदाचारवान्नरः ।

अर्धधानो नसूयश्च शतं वर्षाणि जीवति ॥

-मनु० स्मृ० 4/158

आचारात्सम्भते स्यायुराचारादीप्सताः प्रजाः।

आचाराद्धनमप्यमाचारो हन्त्यलक्ष्णम् ॥

- मनु० स्मृ० 4/156

वस्तुतः इसी कारण "आचारः परमो धर्मः॥" ष०ध०सू० 6/1

कहा गया है ।

इसी कारण से आबस्तम्ब धर्मसूत्र में भी सदाचार पर अत्यधिक
बोरे दिया गया है और सूत्रकार ने कहा है कि क्रोध, रोष, लोभ, मोह, दम्भ,
द्रोह, अत्य माषण, अतिभोजन, दूसरे पर मिथ्या दोष रोषण, दूसरे के गुणों
से जलना, काम, व्देश, इन्द्रियों को वश में न रखना, मन को समाहित न करना

प्राणियों को विनाश करने वाले दोष हैं और इन दोषों को दूर करने के लिये योग को माध्यम बताया है तथा क्रोधहीनता, हर्ष का अभाव रोष न करना, अलोभ, मोह का अभाव दम्भ का न होना, प्रेह न करना, सत्य वचन भ्रोजन में संयम, पर-दोष कथन से विमुक्त होना, असूया का अभाव, स्वार्थहीन उदारता, दान आदि न लेना, सरलता, कोमलता भावावेगों का शमन, इन्द्रियों को वश में करना, सभी प्राणियों के साथ प्रेम आत्मा के चिन्तन में मन को समाहित करना, आयु के नियम के अनुसार आचरण, क्रूरता के त्याग, सन्तोष को श्रेष्ठ आचरण बताया है तथा कहा है कि जो व्यक्ति इन उक्त सदाचारणों का शास्त्रोक्त विधि से आचरण करता है वह विश्वात्मा को प्राप्त करता है¹।

इस प्रकार हम देखते हैं कि आश्वस्तम्ब ने आचरण को ही परम-लक्ष्य [मोक्ष] का साधन माना है। यही कारण है कि उनके धर्मसूत्र में सदाचार पर अत्यधिक जोर दिया गया है।

प्राण और प्रायश्चित्त की धारणा के पीछे भी आचार के अतिरिक्त क्या हो सकता है ? समाज में जीने और दूसरों को जीने देने का मन्त्र ही

इस लोक में कल्याण का मार्ग प्रशस्त कर सकता है । हमारे धर्मसूत्र में व्यक्ति को बर्णाप्त महत्त्व मिला है । किन्तु इस महत्त्व की शर्त यह है कि वह आचार या धर्म का बालन करे यदि वह आचार का उल्लंघन करता है तो उसे जीने का अधिकार नहीं, उसे पाप से तभी मुक्ति मिल सकती है, जब वह प्रायश्चित्त करे, अर्थात् पाप गम्भीर हो तो जीवन का अन्त कर दे, क्योंकि ऐसा व्यक्ति समाज के अन्य लोगों के लिए एक बुरा उदाहरण प्रस्तुत करेगा। प्रायश्चित्त के पीछे सूत्रकार की यह भावना है कि तप, उपास, होम, धर्म में आस्था उत्पन्न करके पुनः उत्तम आचरण की प्रेरणा देता है ।

वस्तुतः आश्वस्त्यम्ब ने प्रत्येक प्रसंग में आचरण की शुद्धता पर जोर दिया है जैसा कि हम आश्रम व्यवस्था के वर्णन एवं वर्णार्थ के कर्त्तव्यों के प्रसंग में देखेंगे ।

इस प्रकार हम देखते हैं कि आश्वस्त्यम्ब धर्मसूत्र में धर्म का स्वयं कोरा आदर्शवादी नहीं है बल्कि नैतिकता, सद्व्यवहारिता, ज्ञानता और बोद्धिकता का समन्वय है ।

XXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXX
चतुर्थ अध्याय
सामाजिक जीवन
XXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXX

भारतीय सामाजिक इतिहास में वर्णव्यवस्था का महत्वपूर्ण स्थान है, जो सामाजिक विभाजन के रूप में वैदिक काल से आज तक निरन्तर प्रवर्तमान है। वर्ण व्यवस्था की कल्पना भारतीय मनीषियों ने समाज को संगठित करने अंतिम लक्ष्य [मोक्ष] प्राप्त हेतु किया है क्योंकि मनुष्य अपने वर्णगत धर्म का अनुसरण करके समाज निर्माण में अपना महत्वपूर्ण योग प्रदान करता है। एवं सभी वर्ण के व्यक्ति अपने वर्णानुकूल कर्मों को स्वीकार करके स्वर्धाहीन नातावरण का निर्माण करते हैं। जिससे प्रत्येक वर्ण सामाजिक अभिवृद्धि के मार्ग पर निर्वन्ध होकर निर्विरोध अग्रसर होता है तथा वर्ण धर्म के आधार पर नैतिक एवं व्यवस्थित नियमों का अनुपालन करके वह असीष्ट अथवा परम धर्म की प्राप्ति का मार्ग पाता है। इसी पर अग्रसर होकर वह परमानन्द की अनुभूति करता है। अतएव समुदाय समाज और देश के निर्माण तथा अस्तित्व में वर्ण व्यवस्था का योगदान अत्यन्त गौरवमय है। वर्ण व्यवस्था के सम्बन्ध में तीन मत प्रचलित हैं। प्रथम के अनुसार केवल जन्म ही वर्ण का निर्धारक है। द्वितीय मतानुसार कर्म से ही वर्ण का निर्धारण होना चाहिए अर्थात् जिस किसी व्यक्ति में जिस वर्ण के गुण कर्म होंगे वह उसी वर्ण का माना जाय। तृतीय मत दोनों स्थितियों को आवश्यक मानता है। इसके अनुसार जन्म भी उसी वर्ण में होना चाहिए तथा उसी वर्ण के अनुरूप गुण और कर्म होने चाहिए।

वहाँ तक आशस्तम्ब धर्मसूत्र का ग्रन्थ है आशस्तम्ब ने वर्ण का आधार जन्म को माना है¹ । इससे स्पष्ट होता है कि आशस्तम्ब युग में जाति व्यवस्था सुदृढ़ हो गयी थी तथा गुण और कर्मों के अनुसार वर्ण किये जाने वाला "वर्ण" क्रमशः जन्मना जाति के रूप में गठित हो गया। जन्मना वर्णविभाजन की कठोरता इस बात से भी स्पष्ट है कि आशस्तम्ब के अनुसार यदि कोई वर्णमात्र से भी ब्राह्मण व्यक्ति को हत्या करता है तो उसका भी शाश्वत बली होता है, जो वेदज्ञ ब्राह्मण की हत्या का² ।

यद्यपि आशस्तम्ब धर्मसूत्र³ कहता है कि अपने कर्तव्यकर्म का अनुष्ठान करने से सुतादि वर्ण अपने से पूर्व- पूर्व वर्ण को प्राप्त कर लेते हैं । वहाँ पर यह ग्रन्थ स्वाभाविक रूप से उत्पन्न होता है कि अपने से पूर्व- पूर्व वर्ण को कब प्राप्त करते हैं ? इस ग्रन्थ का समाधान आशस्तम्ब ने "जातिपरिवृत्तौ" कहकर दिया है अर्थात् जन्मान्तर में इसका आशय यह हुआ कि सुता इसी जन्म

1. चत्वारो वर्णा ब्राह्मणक्षत्रियवैश्यशूद्राः। तेषां पूर्वः पूर्वो जन्मसंज्ञेवान्॥

-आ०ध०सू० 1/1/1/4-5

2. ब्राह्मणमात्रं च ॥

-वही 1/9/24/7

3. धर्मकर्मणा यद्यन्यो वर्णः पूर्व पूर्व वर्णमावधत्ते जातिपरिवृत्तौ॥

-वही 2/5/11/10

मे इसी शरीर से अपने कर्तव्य कर्म को करता हुआ वैश्यादि वर्ण को प्राप्त नहीं कर सकता है । हाँ यदि वह इस जन्म में अपने कर्तव्य कर्मों का सम्बन्ध निर्वह करे तो जन्मान्तर से वैश्य हो सकता है । उस जीवन में भी अपने धर्म का निर्वह करता हुआ पुनः जन्मान्तर में क्षत्रिय हो सकता है, और उस जन्म में भी कथावत् अपने कर्तव्य का पालन करता हुआ अगले जन्म में ब्राह्मणत्व को प्राप्त हो जाता है । इसी प्रकार क्षत्रिय और वैश्य भी ब्राह्मणत्व प्राप्त कर सकते हैं । इसके विपरीत आश्वस्त्य के अनुसार धर्म का आवरण करने पर श्रेष्ठ वर्ण के व्यक्ति अगले जन्म में उत्तरोत्तर अपने से होन वर्ण में उत्पन्न होते हैं¹ ।

इससे यह प्रामाण्य होता है, आश्वस्त्य वर्ण का आधार धर्म भी मानते थे परन्तु आश्वस्त्य धर्मसूत्र में अनेक स्थलों पर जन्म के आधार पर वर्ण-विशेष परिणीत होता है । इसके अतिरिक्त वर्णपरिवर्तन किन्तु जन्म जन्मान्तरों में होता है, इस विषय में आश्वस्त्य सर्वथा मौन है एवं आश्वस्त्य धर्मसूत्र के अन्दर कर्म के आधार पर सात्युत्कर्ष और जात्युत्कर्ष का एक भी उदाहरण उपलब्ध नहीं होता है । इससे यह निष्कर्ष निकालना असंगत नहीं होगा कि

१. अर्थवर्षा पुनो वर्णो वदन्तं वधन्तं वर्णमावयते जातिपरिवृत्तौ ।।

आश्वस्त्य ने वर्णव्यवस्था का आधार मात्र जन्म माना है तथा इसी विन्तना पर ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र के कर्तव्यों एवं अधिकारों का वर्णन किया है ।

वर्णों के कर्तव्य, अवोप्यताएं एवं विशेषाधिकार:- आश्वस्त्य धर्मसूत्र में वर्णों के कर्तव्यों एवं विशेषाधिकारों के विषय में निम्नलिखित वर्णन मिलता है ।

आश्वस्त्य ने अध्ययन, व्रज करना एवं दान देना ब्राह्मण, क्षत्रिय एवं वैश्य के लिए आवश्यक कर्तव्य माने हैं । अध्ययन, अध्यापन, व्रज कराना तथा व्रज करना, दान देना तथा दान लेना, धन का उत्तराधिकार तथा खेतों में अन्न के कणों को बीनना आश्वस्त्य के अनुसार ब्राह्मण के धर्मसम्मत कर्म हैं¹ । क्षत्रिय के कर्म विवेचन में क्षत्रिय के लिये अध्ययन, व्रज करना, दान देना, उत्तराधिकार तथा खेतों में अन्न के कणों को बीनना, दण्ड देना एवं बुद्ध करना, आश्वस्त्य ने धर्मसम्मत कर्म माने हैं² । उक्त के अतिरिक्त अध्ययन, व्रज करना, दान देना, उत्तराधिकार तथा खेतों में अन्न के कणों का बीनना

1. स्वकर्म ब्राह्मणस्याऽध्ययनमध्यापनं व्रजो वाचनं दानं प्रतिग्रहणं दायार्यं

तिलोष्ठः ॥

-आ०ध०सू० 2/5/10/5

2. एतान्नेव क्षत्रियस्याऽध्यापनमध्यापनं प्रतिग्रहणानांति वरिहाय्य दण्डवद्धाधिकार्यं

-बही

2/5/10/7

खेती वशुपालन तथा व्यापार को वैश्य का कर्म बताया है¹।

उक्त विवरण से स्पष्ट है कि अध्वयन करना, यज्ञ करना, दान देना, उत्तराधिकार तथा ८ खेतों में अन्न के कणों का बीटना विद्वान् मात्र के धर्म [कर्तव्य वा कर्म] हैं। किन्तु अध्वयन, यज्ञ कराना, दान लेना ब्राह्मणों के एवं बुद्ध करना एवं दण्ड देना क्षत्रियों के तथा कृषि, वशुपालन, व्यापार वैश्यों के विशेषाधिकार है।

अध्वयन:- आश्वस्त्य ने अध्वयन ब्राह्मणों का विशेषाधिकार माना है² परन्तु उन्होंने ब्राह्मण छात्र को आश्वस्त्यकाल में क्षत्रिय वा वैश्य से निषाध्वयन की अनुमति दी है³। इससे यह निश्चित होता है कि क्षत्रिय एवं वैश्य आचार्य

1. क्षत्रियवद्देशस्य दण्डबुद्धवर्ग कृषिगोरक्षवनीज्याऽधिकम्।।

-आश्वस्त्य 2/5/10/8

2. ब्राह्मण आचार्यः स्मरति तु।।

-वही 2/2/4/25

3. आशादि ब्राह्मणेन राजन्वे वैश्ये वाऽध्वयनम्।।

-वही 2/2/4/26

या दार्शनिक भी थे किन्तु वे सामान्यतः निम्न प्रतिष्ठा के पात्र थे । यह इस तथ्य से स्पष्ट है कि आश्वस्तम्ब ने ऐसे ब्राह्मण शिष्य को जो क्षत्रिय वा वैश्य गुरु से शिक्षा पा रहा है तभी तक गुरु के बाटे- पीछे चलने की अनुमति दी है जब तक वह उनका शिष्य रहे । अध्ययन समाप्त के पश्चात् उसे अपने क्षत्रिय वा वैश्य गुरु के आगे चलने का निर्देश दिया है ¹। ये ही नियम गौतम मनु में भी पाये जाते हैं ² ।

आश्वस्तम्ब ने अध्यापन कार्य के अतिरिक्त दान देना एवं दान लेना भी ब्राह्मण के विधितम्भ कर्म माने हैं । यद्यपि आश्वस्तम्ब ने अपने धर्म में वर्तमान तीन वर्णों [ब्राह्मण, क्षत्रिय एवं वैश्य] से ही दान लेने की अनुमति दी है ³ परन्तु आश्वस्तम्ब ने आनीति के समय अपने धर्म में वर्तमान शूद्र का अन्न भोजन बताया है⁴। इससे यह ध्वनित होता है कि यदि ब्राह्मण आनी-
ति-काल में है तो ऐसा शूद्र को स्वधर्म का बालन करता है से दानग्रहण किया

1. अनुगमनं च पश्चात् । तत ऊर्ध्वं ब्राह्मण एवाऽग्रे गतौ स्वात् ॥

-आ०ध०सू० 2/2/4/27-28

2. गौ०ध०सू० 7/2/3, मनु०स्मृ० 10/2, 2/24।

3. सर्ववर्णानां स्वधर्मे वर्तमानानां भोक्तव्यं शूद्रवर्गमित्येके ।।

-आ०ध०सू० 1/6/18/13

4. तस्वाऽपि धर्मोपनतस्व ॥

-बहो 1/6/18/14

जा सकता है ।

इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने सभी गुण्य आचरण वाले व्यक्तियों, दानशील व्यक्तियों से दान लेने की अनुमति दी है¹ । यहाँ यह दृष्टव्य है कि गुण्य आचरण का तात्पर्य, बल्बेक वर्ण का स्वधर्म में वर्तमान होना है ।

आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र के मत से यदि दान बिना मांगे मिले तो अस्वीकार नहीं करना चाहिए भले ही वह बाध कर्म करने वाले व्यक्ति द्वारा दिया गया हो । परन्तु आश्वस्तम्ब ने इस सम्बन्ध में यह प्रतिबन्ध लगाया है कि इस प्रकार के दान की घोषणा पहले से न हो एवं चिकित्सक, बहेलिया, झलकूत, भाशिन्ः कुलटा स्त्री और नर्बुत्तक द्वारा देय दान अस्वीकार कर देना चाहिए² । उक्त से यह ध्वनित होता है कि समाज में बहेलिया, कुलटा स्त्री, चूठ काट करने वालों की सामाजिक स्थिति अत्यन्त ही नीची थी जहाँ बाध कर्म करने वालों का अन्न भोजन बताया है वहीं उक्त व्यक्तियों का अन्न अन्न कहा है ।

1. गुण्य इति कौत्सः । यः कश्चिद्दयादिति नाभ्यागिणिः ॥

-आ०५०सू० 1/6/19/4-5

2. चिकित्सकस्य मृगमोशशल्बकृन्तस्य भाशिन्ः । कुलटाबाष्पण्डकस्य च तेषामन्नमनायम् ॥

- वही

1/6/19/14-15

आश्वस्त्य धर्मसूत्र ने दान देना एक आवश्यक कृत्य माना है तथा आश्वस्त्य ने व्यवस्था दी है कि जब कोई आचार्य के लिए, दक्षिणा, विवाह, व्रत, माता तथा पिता के भरण पोषण की इच्छा, अश्वस्त्य आदि के लिये दान मांगे तो दान अवश्य देना चाहिए¹ परन्तु उन्होंने दान क्रिया के उभर प्रतिबन्ध भी लगाया था तथा लिखा है कि अपने आश्रितों की भरण पोषण करना अपना निश्चित उत्तरदायित्व है। नौकरों एवं दासों की किन्ता न करके अतिथियों को भोजन बांट देना अनुक्ति है²।

आश्वस्त्य के अनुसार सभी प्रकार के दानों में वैश्व प्रयोग होता है। केवल वैदिक व्रतों को छोड़कर, जिनमें वैदिक उक्तियों के अनुसार कृत्य किये जाते हैं, सभी प्रकार के दानों में दक्षिणा देना भी अनिवार्य है³।

1. अश्वस्त्यो निमित्तमाचार्यो विवाहो यज्ञो मातापित्रोर्भुखादर्थस्य नियम
विलोमः॥

-आ०ध०सू० 2/5/10/1

2. आ०ध०सू० 2/4/9/10-12 दृष्टव्य, बौ०ध०सू० 2/3/19,
याज्ञ० 2/175, मनु 11/9-10

3. क्याश्वस्त्यो विवाहो । वे नित्या भाक्तकास्तेषामनुवरोधेन संविभागे विहितः।

-आ०ध०सू० 2/4/9/9-10

अध्याशन, बौरोहित्य एवं दान वृत्तियाँ सभी ब्राह्मणों की शक्ति के भीतर नहीं थी । अतः अन्य ब्राह्मण इन तीन जीवन वृत्तियों के अतिरिक्त अन्य साधन भी अपनाते थे। आश्वस्त्य ने इस सम्बन्ध में व्यवस्था दी है।

प्राचीन काल से कुछ ब्राह्मणों को युध्दरत देखा गया है । गौतम एवं बौधायन ने ब्राह्मणों को आश्वस्त्यकाल में क्षत्रियवृत्ति करने की अनुमति दी है¹ परन्तु आश्वस्त्य का कथन है कि बरीक्षा के लिए भी ब्राह्मण को आयुध नहीं ग्रहण करना चाहिए²। इससे यह स्पष्ट होता है कि आश्वस्त्य ब्राह्मण द्वारा आश्वस्त्यस्थिति में भी क्षत्रिय वृत्ति अपनाने के बल में नहीं है परन्तु तत्समय ब्राह्मण क्षत्रियवृत्ति अपनाते थे क्योंकि आश्वस्त्य ने एक स्थल पर³ क्षत्रिय कर्म करने वाले ब्राह्मण- पुत्र का उल्लेख किया है ।

1. गौ०ध०सू० 1/25, बौ०ध०सू० 2/2/80

2. यो हिंसार्थमभिक्रान्तं हन्ति मन्बुरेव मन्थुं स्मृशति न तस्मिन् दोष इति बुराणो ।।

-आ०ध०सू० 1/10/29/7

3. शिवत्रिशिषिविष्टः परतत्त्वगाम्बाभुषीषभुक्शुद्रोत्पन्नो ब्राह्मण्यमित्येते प्राध्दे मुञ्चानाः वीक्ष्यदूषणा भविन्तः।।

- बही 2/7/17/21

क्या ब्राह्मण कृषि कर सकते थे ? धर्मशास्त्र साहित्य में इस सम्बन्ध में मतैक्य नहीं है । यद्यपि श्रुतदे¹ में ब्राह्मण को छूट प्राप्त है परन्तु मनु ॥१०/८३/८४॥ बौधायन ॥५/१०/॥ ने कृषि कर्म से ब्राह्मण को ग्रन्थ करने की सलाह दी है । जहाँ तक आश्वस्त्य धर्मसूत्र का ग्रन्थ है उसमें ब्राह्मण द्वारा कृषि निषेध का उल्लेख नहीं प्राप्त होता है अतः एक सूत्र² में स्वयं उत्पादित मूष, फल आदि के विक्रय को धर्मसम्मत माना है किन्तु ध्वनित होता है कि आश्वस्त्य की दृष्टि में ब्राह्मण द्वारा कृषि कर्म वर्ज्य न था ।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्त्य द्वारा ब्राह्मण को आश्वस्त्य में व्यापार एवं वाणिज्य की अनुमति प्रदान की है परन्तु वस्तु विक्रय के सम्बन्ध में अनेक नियन्त्रण थे । उन्होंने स्पष्ट रूप से उल्लेख किया है कि ब्राह्मण आश्वस्त्य के समय में उन्हीं वस्तुओं का व्यापार करे जिनका विक्रय करना विहित है एवं जिन वस्तुओं का क्रय विक्रय विहित नहीं है उनका व्यापार न करे³ ।

१. श्रुतदे- १०/३४/१३

२. ब्रह्मसूत्रवैयक्यवहरेत ॥

-अ००५०० १/७/२०/१६

३. आश्वस्त्य व्यवहरेत वण्णानामवण्णानि व्युदस्यन् ॥

- बही १/७/२०/११

आवस्तम्ब ने इस सम्बन्ध में ऐसी सूची दी है जिनका विक्रय ब्राह्मण के लिए निषिद्ध है यथा- मनुष्य, दास, दासी, रत्न, रंग, सुगन्धि, अन्न, चमड़ा, गौ, लोह, जल, जिनका अन्नतना, उमीर उठी केनित, हुई वस्तुएं, किण्व, शराब या सुरा, बीबर, मरिच, धान्य, मांस, आयुध और अच्छे कपड़े करने के कारण उपाधि, इंसान वस्त्र आदि के मिलने की आशा¹। इसके अतिरिक्त आवस्तम्ब ने तिल एवं चावल के विक्रय की निषेध से वर्जना की है²। वे ही नियम गोतम [7/8-14] मनु [10/92] बौधायन [2/1/77-78] में भी पाये जाते हैं।

विनिमय के विषय में भी आवस्तम्ब ने उक्त नियमों के समान नियम बताये हैं एवं वर्जित वस्तुओं का विनिमय भी वर्जित माना गया है³ किन्तु आवस्तम्ब ने इस सम्बन्ध में कुछ विशिष्ट छूटें भी दी हैं यथा अन्न से अन्न का मनुष्यों से मनुष्यों का रत्नों से रत्नों का गन्धों से गन्धों का, विषा से विषा का⁴। इसी प्रकार कुछ उलट फेर एवं नवी वस्तुओं को सम्मिलित

1. मनुष्यान् रसान् अगान् गन्धानन्त्रं चर्म गवां वशां इत्येवमोदके तो कर्माकृते विप्वलीमरीचे धान्यं मांसमायुधं सुकृताश्च च ॥

-आ०ध०सू० 1/7/20/12

2. तिलतण्डुलांस्त्वेव धान्यस्य विशेषेण न विक्राणीयात् ॥

- बही 1/7/20/13

3. अविहितश्चैतेषां मिथो विनिमयः ॥

- बही 1/7/20/14

4. अन्नेन चाऽन्नस्य मनुष्याणां च मनुष्यै रसानां च गन्धविषया च विप्वीनाम्

करके अन्य आचार्यों ने भी नियम दिये हैं ।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने उन विहित वस्तुओं को जिनको खरोदा न गया हो एवं स्वयं उत्पादित हो एवं मूष बल्बव घात, मूल, फल, तृणों और काठ का जिनसे काँट-छाँट कर कोई उपयोगी वस्तु न बनायी गयी हो की, ब्राह्मण को विक्रय करने की अनुमति दी है² ।

उक्त विवेचन से यह स्पष्ट है कि आश्वस्तम्ब ने ब्राह्मण के लिये आश्वत्थकाल में वैश्य वृत्ति की अनुमति दी है परन्तु उनकी दृष्टि में यह कार्य ब्राह्मणों के लिए सख्ति नहीं है तथा ब्राह्मण अपने बौद्ध धर्मवृत्ति सुलभ होते ही इस प्रकार के व्यापार का परित्याग कर दे³ ।

1. गोतम 7/16-21, मनु 10/94 बसि 2/37-39

2. तृणाकाष्ठैरविकृतेः ॥

-आ०ध०सू० 1/7/21/2

3. आ०ध०सू० 1/7/21/3-5, दृष्टव्य गौ० 7/22-23, मनु सू० 10/104

आश्वस्त्य धर्मसूत्र के विवेचन से ज्ञात होता है कि आश्वस्त्य ने भी ब्राह्मणों को बौद्धिक काल में दी गयी महत्ता यथासम्भव स्वीकृत की है ।

आश्वस्त्य ने ब्राह्मण को सबका गुरु माना है और उसे बह प्रध्दा-
वद जन्म से दिया है । उनकी दृष्टि में 10 वर्ष की अवस्था वाला ब्राह्मण
100 वर्ष वाले क्षत्रिय से अधिक सम्माननीय है¹ ।

आश्वस्त्य ने ब्रह्महत्या को बतनीय कर्म माना है² जब कि अन्य
वर्णों की हत्या महापातकों की श्रेणी में नहीं मानी है ।

उक्त के अतिरिक्त ब्राह्मण को अपराधों के शीरणामस्वस्व अन्य
वर्णों की अपेक्षा कम दण्ड का उल्लेख आश्वस्त्य धर्म सूत्र में मिलता है । तथा
उनकी दृष्टि में किसी पुरुष का बध करने पर, चोरी, भूमि पर बलपूर्वक कब्जा
करने पर शुद्ध की सम्पूर्ण सम्पत्ति का अपहरण किया जाना चाहिए तथा
उसका बध कर देना चाहिए किन्तु यदि एक ब्राह्मण के द्वारा उक्त अपराध

1. कुशलमवरवपसं ववस्व वा पृच्छेत् ।।

-आ०५०सू० 1/4/14/23

2. स्तेवमाभिशास्त्वं वस्मवधो ब्रह्मोज्झं गर्भशातनं मातुः पितुरिरिति वीनि-
सम्बन्धे सहावत्वे स्त्रीगमनं सुरावानमसंबोगसंबोगः ।।

- बही

1/7/21/8

किया जाय तो उसकी आँखों पर केवल कट्टी बांध दो जाय जिससे वह जीवन भर न देख सके।

ब्राह्मण क्रमुक्त था² तथा ब्राह्मण को अवलुब्ध मार्ग में रहने जाने में राजा से अधिक प्रमुक्तता प्राप्त थी³। वही बात गौतम [6/21-22] बोधा० धर्म० [2/3/57] में भी है।

इतना ही नहीं ब्राह्मण को श्रोत्रिय, वैश्य एवं शूद्र के अपेक्षाकृत अत्यधिक सामाजिक महत्ता प्राप्त थी। यदि ब्राह्मण ही ब्राह्मण की हत्या करता है तो दोष अत्यधिक अल्प होता था परन्तु ब्राह्मण की हत्या किसी अन्य वर्ण के व्यक्ति के द्वारा की जाती है तो ऐसे व्यक्ति के लिये राज-स्तम्भ ने आदेश दिया है कि वह युद्ध में जाकर दोनों वर्णों के बीच लड़ा हो

1. मुख्यवधे स्तेवे भूमिवादान इति स्वान्वादाव बध्यः। वधुनिरोधस्तवेतेषु ब्राह्मणस्य॥

-आ०ध०शु० 2/10/27/16-17

2. अक्षरः श्रोत्रियः॥

- वही 2/10/26/10

3. राज्ञः बन्धा ब्राह्मणेनाऽस्तमेत्य ॥

- वही 2/5/11/5

जाय जहाँ सैनिक उसका बध करे तो ऐसा अपराधी जाय से मुक्त होगा¹।

उक्त के अतिरिक्त ब्राह्मण के लिये अन्न बर्णों की अपेक्षा ब्राह्म-
शिवत्त की अनिधि भी कम थी । यथा ब्राह्मण के लिये घर स्त्री से मैथुन
करने पर अन्न बर्ण के व्यक्ति के लिये निहित बारह वर्षों के ब्राह्मशिवत्त
के स्थान पर केवल ३ वर्षों के ब्राह्मशिवत्त का उल्लेख है² ।

उक्त के आधार पर यह निष्कर्ष निकालना असंगत नहीं होगा कि
समाज में ब्राह्मण को सर्वप्रमुख स्थान प्राप्त था तथा अनेक विशेषाधिकार
प्राप्त थे परन्तु इतना सब होते हुए भी आश्वस्त्य की दृष्टि में उक्त निष्के-
षाधिकार केवल बौद्ध ब्राह्मण के लिये हैं तभी तो एक स्थल पर उन्होंने कहा
है कि जो ब्राह्मण वेदाध्ययन से सम्बन्ध न हो उसे बैठने का स्थान, बस तथा
अन्न देना चाहिए किन्तु उसके आने पर उठकर उसके प्रति सम्मान न
प्रदर्शित किया जाय³ ।

१. ग्रथमं वर्णं वीरहाण्णं ग्रथमं वर्णं हत्वा सह. ग्रामं गत्वाऽवतिष्ठेत्
तत्रैनं हन्तुः॥

- आ०५०सू० १/१/२५/१२

२. सबण्णामिअन्नबुध्मिणिं सकुत्तस्सिन्निवासे वादः पततीत्युपदिशन्ति॥

- बही २/१०/२७/११

३. ब्राह्मणावाऽनधीयानावाऽनमुदकमन्नीमति देवं न प्रत्थीत्तप्ठेत्॥

- बही

जाय जहाँ सैनिक उसका बध करे तो ऐसा अपराधी जाय से मुक्त होगा¹।

उक्त के अतिरिक्त ब्राह्मण के लिये अन्न बर्णों की अपेक्षा श्राव-
शिवत्त की अपेक्षा भी कम थी । यथा ब्राह्मण के लिये घर स्त्री से मैथुन
करने पर अन्न बर्ण के व्यक्ति के लिये निहित बारह वर्षों के श्रावशिवत्त
के स्थान पर केवल 3 वर्षों के श्रावशिवत्त का उल्लेख है² ।

उक्त के आधार पर यह निष्कर्ष निकालना असंगत नहीं होगा कि
समाज में ब्राह्मण को सर्वप्रमुख स्थान प्राप्त था तथा अनेक विशेषाधिकार
प्राप्त थे परन्तु इतना सब होते हुए भी आश्वस्त्य की दृष्टि में उक्त निष्के-
षाधिकार केवल बौद्ध ब्राह्मण के लिये हैं तभी तो एक स्थल पर उन्होंने कहा
है कि जो ब्राह्मण वेदाध्ययन से सम्बन्ध न हो उसे बैठने का स्थान, बस तथा
अन्न देना चाहिए किन्तु उसके आने पर उठकर उसके प्रति सम्मान न
प्रदर्शित किया जाय³ ।

1. ग्रथमं वर्णं वीरहाण्णं ग्रथमं वर्णं हत्वा सह.ग्रामं गत्वाऽवतिष्ठेत्
तत्रेनं हन्तुः॥

- आ०५०सू० 1/9/25/12

2. सबर्णाविमन्त्रबुर्वाविं सकृत्सन्निवाते वादः पततीत्युपदिशन्ति॥

- बही 2/10/27/11

3. ब्राह्मणावाऽनधीयानावाऽनमुदक्यन्नामिति देवं न प्रत्यातिष्ठेत्॥

-बही

शुद्र की स्थिति:- धर्मसूत्रों का अवलोकन करते समय वर्णव्यवस्था के सम्बन्ध में जो बात सबसे अधिक सटकने वाली है वह है शुद्र के प्रति उनका अन्वाह और भर्त्सना से भरा हुआ दृष्टिकोण । वैदिक काल से ही शुद्र इच्छानुसार पीटा और मारा जाने वाला तथा केवल सेवावृत्ति में नियुक्त किया जाने वाला बताया गया है । उसके जीवन की यह नगण्य स्थिति धर्मसूत्रों में और भी अधिक तुच्छ बन जाती है और वह अपने समूचे अधिकारों से वंचित कर दिया जाता है और अन्ध वर्णों की सेवा ही उसका धर्म घोषित कर दिया गया¹। इसमें भी वैश्य की शुश्रूषा से क्षत्रिय की शुश्रूषा और उसकी अवेद्या ब्राह्मण की शुश्रूषा शुद्र के लिये अधिक पुण्य देने वाली बतायी गयी है² ।

धर्मशास्त्र युग में वेदों का अध्ययन शुद्रों के लिये निषिद्ध हो गया था जब कि वैदिक युग में उसको यह अधिकार प्राप्त था । यशुर्देव बाब-
लनेवी³ संहिता में आता है- ब्रह्म कहते हैं कि मेरे भक्तों ! तुम ऐसा मार्ग
नकहो जिससे मेरी यह विचित्र कल्याणी वेदवाणी मनुष्यमात्र तक पहुँचे ।

1. शुश्रूषा सुस्वेतरेण वर्णानाम् ॥

- आ०५०४० 1/1/1/7

2. पूर्वस्मिन् पूर्वस्मिन् वर्णो निहमेवसं भूयः ॥

- बहो 1/1/1/8

3. यजु सं० 26/2

ब्राह्मण, क्षत्रिय, शूद्र, वैश्य तुम्हारे अपने और पराये सब तक पहुँचे । इस प्रकार हम देखते हैं कि यहां पर वेदों के अध्ययन का अधिकार निश्चित रूप से शूद्रों को दिया गया है ।

आश्वस्त्य के अनुसार शूद्र को वेदाध्ययन का अधिकार नहीं था वस्तुतः उनकी दृष्टि में वेदाध्ययन का अधिकार उनको ही प्राप्त था जिसका उन्नयन संस्कार हो चुका हो । उन्होंने स्पष्टतः शूद्र के लिये उन्नयन संस्कार का निषेध किया है¹ । इतना ही नहीं आश्वस्त्य ने शूद्र की सन्निधि में बध्न-वन का निषेध किया है और शूद्र को श्मशानवत् कहकर उसको निन्दित ठहराया है² ।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्त्य ने शूद्र के लिये अग्नि आधान का निषेध किया है³ । इससे स्पष्ट होता है कि शूद्र वैदिक यज्ञ नहीं कर सकते थे।

शूद्रों के अपराध करने पर अन्य वर्ण के व्यक्तिपों की अपेक्षा अधिक दण्ड

1. अशुद्राणामदुष्टकर्मणामुवाक्यं वेदाध्ययनमग्न्याधेनं क्लृप्तं च कर्माणि ।।

-आ०ध० सू० 1/1/1/6

2. श्मशानवच्छुद्रवर्तितौ ।।

- वहीं 1/3/9/9

3.

- वहीं 1/1/1/6

दिया जाता था¹ । जहाँ शुद्र वर्ण के पुरुष द्वारा अन्य वर्ण की स्त्री से मैथुन करने पर मृत्युदण्ड का विधान था वहीं अन्य वर्ण के पुरुष द्वारा शुद्र वर्ण की स्त्री से मैथुन करने पर केवल देश निकाला का विधान था²।

इतना ही नहीं शुद्र बीकन नगण्य माना जाता था जहाँ क्षत्रिय हत्या पर 1000 गावों व बैल का दान एवं वैश्य हत्या पर 100 गावों तथा बैल के दान का विधान था वहीं शुद्र की हत्या का प्रायश्चित्त था, केवल 10 गावों तथा बैल का दान³। इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने शुद्र के बीकन को वशु वीक्षकों के बीकन के तुल्य स्वीकारा है । तथा आश्वस्तम्ब का कथन है छिक कोआ, गिर-गित, मोर, चक्रवाक, हंस, कुत्ता आदि के मारने पर शुद्र के वध के समान प्रायश्चित्त करना चाहिए⁴।

1. पुरुषवधे स्तेवे भूमादान इति स्वान्वादाय बध्वः। वधुनिरोधस्तेषु ब्राह्मणस्व॥

- आ०ध०सू० 2/10/27/16-17

2. निबमारम्भणो हि वर्षीयान्मुदम एवमारम्भणादवत्वात् । नाश्व आर्षशुद्रावाम्॥

- बही 2/10/27/7-8

3. क्षत्रियं हत्वा गवां सहस्रं वैरवात्तार्थं दधात्। शतं वैश्ये । दश शुदे। ऋक्श्वाऽत्राधिकः सर्वत्र प्रायश्चित्तार्थः॥

-बही 1/9/24/1-4

4. आ०ध०सू० 1/9/25/14 एवं 1/9/26/1

उक्त के अतिरिक्त प्रथम तीन वर्णों ने गुणवान व्यक्ति की निन्दा करने या उसको अवशब्द कहने पर आशस्तम्ब ने बीग काटने का उल्लेख किया है¹ । आशस्तम्ब ने कहा है कि जो शुद्ध अन्य वर्णों के स्मरणों के साथ जाति-लाभ में, मार्ग में, चलने में शय्या पर बैठने के आसन पर तथा अन्य कर्मों में समानता का व्यवहार करे उसे छपड़े से पीटने का दण्ड दिया जाना चाहिए² । उक्त से स्पष्ट होता है कि समाज में शुद्ध की स्थिति अत्यधिक दबनीच हो गयी थी ।

इतना सब होते हुए भी आशस्तम्ब धर्मसूत्र में अनेक स्थलों पर शुद्ध के प्रति उदारता एवं मानवता के दर्शन होते हैं । आशस्तम्ब धर्मसूत्र³ का कहना है कि ब्राह्मण को अशुद्ध शुद्ध के उदारा लाया हुआ भोजन नहीं करना चाहिए परन्तु साथ ही वह शुद्ध को अपने उच्च वर्ण के स्वामी के लिए किसी

1. बिहवाच्छेदने शुद्धस्याऽऽर्च धार्मिकमाक्रोशतः॥

- आशस्तम्ब 2/10/27/14

2. नावि बधि स्रग्बावामासन इति समोभक्तो दण्ड्योऽयम् ॥

- वही 2/10/27/15

3. अश्रुतेन तु शुद्धेणावदुतममोज्यम् ॥

- वही 1/5/16/22

त्रैवीर्णिक आर्च की अध्वर्यता में उसकी देख रेख में भोजन बनाने की भी अनुमति देता है तथा उस समय उसके लिये निहित आचमन के स्थान पर उसी प्रकार के आचमन का विधान था, जिसके लिए कि वह नैश्नदेव पर भोजन बना रहा है।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने शुद्ध का अन्न भोज्य बताया है यदि वह धर्म की प्राप्ति के लिए आश्रित हो²। इतना ही नहीं आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र³ ने ब्रह्मचारी को अन्नमात्र और अभिशस्त उषणातकी⁴ को छोड़कर सभी वर्णों के व्यक्तियों के घरों से भिक्षा मांगने की अनुमति दी है।

आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र⁴ कहता है कि कुछ आचार्यों के अनुसार ब्रतियों के बेलों को दो शुद्धों को धोना चाहिए। इनमें से एक शुद्ध तो उसके बेलों को धोवे और दूसरा शुद्ध उसके बेलों पर पानी डाले।

1. आर्वाणीधीष्ठता वा शुद्धास्तंस्कर्तारः स्युः। तेषां स एवाऽऽचमनकल्पः॥

-बही 2/2/3/4-5

2. तस्माऽभिघ्नोषनतस्य॥

- बही 1/6/18/14

3. सर्वं लाभमाहरन् गुरवे ताम्रं प्रातरमत्रेण भिक्षाचर्यं वरेष्टिमाणाऽन्वत्रा-
उषणात्रेभ्योऽभिशास्ता च ॥

- बही 1/1/3/25

4.

- बही 2/3/6/9-10

उक्त से प्रतीत होता है आश्वस्त्य के समय ब्राह्मण को शुद्ध के भी घर में बने हुए भोजन को ग्रहण करने की अनुमति थी और वह ब्राह्मण के घर रहोइया भी हो सकता था और ब्राह्मण को स्पर्श करने के विषय में शुद्ध को किसी प्रकार का निषेध नहीं था।

इतना ही नहीं एक स्थल पर¹ आश्वस्त्य धर्मसूत्र कहता है कि जो विद्या स्त्रियों और शुद्धों की होती है वही विद्या की अन्तिम सीमा है। उसका ज्ञान प्राप्त करने पर ही सभी विद्याओं का ज्ञान पूरा होता है तथा स्त्रियों और शुद्धों की विद्याएं अथर्ववेद के ज्ञान का परिशिष्ट बंध होती हैं।

इस प्रकार उक्त विवेचन से स्पष्ट है कि आश्वस्त्य की दृष्टि में शुद्ध प्रीणित न था विद्वाना की परवर्ती युग में होता गया।

वर्णसंकर:- वर्णसंकर या संकर एक ऐसा शब्द है जो जातिवर्णों और उच्च जातियों के लिए धर्मशास्त्रों में सुलभ प्रयुक्त हुआ है। मनुस्मृति² में बहुवचन

1. सा निष्ठा या विद्या स्त्रीषु शुद्धेषु च। आधर्षणास्व वेदस्व शेष इत्युपदिशन्ति

-आ०ध०सू० 2/11/29/11-12

2. मनु० स्मृ० 112/24।

में प्रयुक्त वर्णसंकर शब्द मिश्रित बातियों के अर्थ में प्रयुक्त हुआ प्रतीत होता है किन्तु मन् १ 10/40 तथा 5/89 में संकर शब्द मिश्रण या वर्णों के मिश्रण या वर्णों के मिश्रण अर्थ में प्रयुक्त हुआ प्रतीत होता है । गौतम¹ ने संकर शब्द का प्रयोग किया है और कहा है कि दोनों ब्राह्मण और राजन्य² वर मनुष्यों की समृद्धि, रक्षण वर्णों के वरस्वर मिश्रण होने से रक्षा और गुण गुणों का एकत्र हो या धर्मपालन निर्भर करते हैं । मिताक्षरा³ भा० 1/96 ने अनुलोम एवं वृत्तिलोम सन्तानों के लिए वर्णसंकर शब्द का प्रयोग किया है ।

आश्वस्त्य धर्मसूत्र ने भी वर्णसंकर बातियों का उल्लेख किया है जो निम्नवत् है । आश्वस्त्य धर्मसूत्र में अनुलोम बाति के रूप में केवल उग्र का उल्लेख प्राप्त होता है ।

॥ उग्र:- आश्वस्त्य धर्मसूत्र में एक स्थल पर आया है कि आचार्य के आश्वस्त्य होने की अवस्था में शिष्य "उग्र" के वहां से दीक्षणा ले सकता है तथा धन भी प्राप्त कर सकता² परन्तु आश्वस्त्य ने "उग्र" की उत्पत्ति के सम्बन्ध

1. गौ० ध०सू० 8/3

2. विष्णुसंहिता तृतीया उग्रतः शुद्धो वाऽऽहरेत् ।।

में कुछ नहीं कहा है। आख्याकार हरदत्त के अनुसार "वैश्व नुरुष और शुद्ध स्त्री से उत्पन्न सन्तान उग्र कहलाती है"। बौधायन धर्मसूत्र¹ का भी यही मत है। गौतम धर्मसूत्र² के अनुसार वैश्व से शुद्ध स्त्री में उत्पन्न होने वाली सन्तान उग्र कहलाती है तथा इसको "दौर्ब्यन्त" नाम दिया है। साथ ही कुछ आचार्यों के मत का उल्लेख से इसको यवन [गौ०ध०सू० 4/17] भी कहा है।

‘सह्याद्रिखण्ड’ एवं ‘शुद्धकर्मशास्त्र’ में उग्र को राक्षस तथा जातिविवेक में शयुत कहा गया है³। मनु⁴ के अनुसार उग्र जाति के व्यक्तियों की शारीरिक वेष्टावे तथा बाणी व्यापार कूर होते हैं एवं इसका व्यवसाय बिक्री

1. बौ० ध० सू० 1/9/4

2. गौ०ध० सू० 4/14

3. डा० काणे- ध० शा० का इति० । पृष्ठ 127

4. मनु स्मृ० 10/9, 10/49-50

रहने वाले ब्राह्मणों को मकड़ना और इनको मारना तथा इसका निवाह
 वैश्यवृद्ध के नीचे, श्मशान बर्बत और बनों के पास है । किन्तु अश्वत्¹ ने
 इसको ब्राह्मण के संसर्ग से शुद्ध स्त्री में उत्पन्न सन्तान कहा है तथा वह राजा
 के दण्ड को धारण करने वाला, अवराधियों को दिये गये दण्ड को त्रिधात्मक
 रूप में परिणत करने वाला बताया है ।

यहां तक प्रतिलोभ बातियों का वर्णन है आश्वस्तम्ब ने केवल
 चाण्डाल, बौत्कस और बेण का नामना निर्देश किया है²।

हंकः चाण्डाल- आश्वस्तम्ब के अनुसार चोर तथा जातकी ब्राह्मण नरक में अनेक
 बातनाओं को भोग कर इस जन्म में चाण्डाल पैदा होता है । इस वर व्या-
 ख्वाकार हरदत्त ने चाण्डाल की उत्पत्ति शुद्ध ब्रह्म और ब्राह्मणी स्त्री से
 मानी है । वही मत गोतम एवं बोधावन का है³ ।

विष्णु धर्मसूत्र⁴ के अनुसार चाण्डाल मृत्युदण्ड प्राप्त अवराधियों
 को मारकर अपनी जीविका निर्वाह करता है तथा इनका निवास ग्राम के बाहर
 और इनके वस्त्र मृत व्यक्तियों के वस्त्र होते हैं । मनु॥10/12॥ ने इसको मनुष्यों

1. अ०सू० 4।

2. स्तेनोऽपि शस्त्रो ब्राह्मणो राक्षसो वैश्यो वा परस्मिन्लोकेऽपरिमिते
 निरये वृत्ते जायते चाण्डालो ब्राह्मणः बौत्कसो राक्षसो बेणो वैश्यः॥

-आ०ध०सू० 2X2X2/6

3. गौ०ध०सू० 4/15-16, बौ०ध०सू० 1/9/9

4. विष्णु धर्म सू० 16/11/14

अधम कहा है । याज्ञ० ११/१३ और स्मृत्यर्धसार के अनुसार वाण्डाल
सर्वधर्मवीहङ्कृतः है अर्थात् यह चारों वर्णों में से किसी भी वर्ण के धर्मों
को करने का अधिकारी नहीं है । जार्य परमाणुस ११८ ने इसको बाधित
कहा है । संक्षेप में कहा जा सकता है कि वाण्डाल शुद्र की श्रेणी में भी नहीं
जाता था तथा इसकी स्थिति शुद्र से भी निकृष्ट थी । इसीलिए आश्वस्तम्ब^१
ने वाण्डाल को कुत्तों और कौबों की श्रेणी में रखा है ।

ख) गौल्क:- आश्वस्तम्ब^१ के अनुसार चोर तथा बातकी क्षत्रिय परलोक में
अपने पापों के फल भोगने के बाद 'गौल्क' वाति में उत्पन्न होते हैं । व्याख्या-
कार हरदत्त के अनुसार यह शुद्र पुरुष से क्षत्रिया स्त्री में उत्पन्न सन्तति है^२
परन्तु बौधायन धर्मसूत्र^३ के अनुसार निषाद ब्राह्मण पुरुष + शुद्र स्त्री पुरुष
और कैषा स्त्री में उत्पन्न सन्तान गुल्क कहलाती है परन्तु अन्य सूत्र में
उन्होंने निषाद और शुद्रा स्त्री के संसर्ग से उत्पन्न माना है । विष्णु धर्मसूत्र^४
के अनुसार यह कैष पुरुष से क्षत्रिया स्त्री में उत्पन्न सन्तान है और इसकी वृत्ति

१. या०ध० सू० २४२/६

२. शुद्राक्षत्रियायां वातः गुल्कः - हरदत्त सूत्र २/१/२/६ की व्याख्या

३. बौ०ध० सू० १/८/११ एवं १/९/१३

४. वि०ध०सू० १६/५

शिकार करना है । मनु¹ ने निषाद से शूद्रा स्त्री में उत्पन्न हुए को कुत्सक कहा है एवं इसका व्यवसाय िबल में रहने वाले सर्प, नकुल और गोधा आदियों को पकड़ना और मारना है ।

॥ग॥ वैण :- आश्वस्तम्ब² के अनुसार चोर तथा नातकी वैश्य वरलोक में अपने नातों के फल को भोगने के बाद फलों के नष्ट होने पर वैण नाति में उत्पन्न होते हैं । व्याख्याकार हरदत्त ने शूद्र और वैश्य की सन्तान वैण कही है ।

मनु³ एवं बौधायन के अनुसार यह कैदेहक ॥वैश्य वृद्ध + ब्राह्मण स्त्री॥ वृद्ध से अम्बष्ठ ॥ब्राह्मण वृद्ध + वैश्य स्त्री॥ में उत्पन्न होने वाली सन्तति है । तथा इसका व्यवसाय बाध यन्त्रों का बनाना है । कुत्सक ॥मनु 4/2/5॥ ने बाँस को काटने के ठेदारा अपनी आजीविका चलाने वाले को वैण कहा है ।

उक्त श्रुतिलोभन नातियों का नामना निर्देश के अतिरिक्त एक स्थल पर आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में आया है कि ब्राह्मणों के ग्राम के बन्दर आने पर उस दिन अनध्याय रहना चाहिए⁴ । व्याख्याकार हरदत्त ने उग्र निषादादि

1. मनु० स्मृ० 10/49, 10/18

2. आ०ध०सू० 2/1/2/6

3. मनु० स्मृ० 10/9, 10/49-50

4. तदहरागतेषु च ग्रामं ब्राह्मणेषु ।।

को बाह्य कहा है¹ । विष्णु धर्मसूत्र में बाह्य शब्द का अर्थ प्रतिष्ठोमय किया गया है । बाह्य की उत्पत्ति के विषय में मनु² का कथन है कि जिस प्रकार शुद्ध ब्राह्मणी में बाह्य बाति के चण्डाल को उत्पन्न करता है, उसी प्रकार ब्राह्मचाण्डालादि चातुर्वर्ण्य में चाण्डालादिकों से भी बाह्यतर बाति के व्यक्तियों को उत्पन्न करते हैं । इस प्रकार इन बाह्यों की संख्या 60 प्रति-पादित की है ।

—

-
1. बाह्याः उग्रनिषादादयः - आ०ध०सू० 1/3/9/18 पर हरदत्त की टिप्पणी
 2. वि०ध० 10/30-31

संस्कार

आयुस्त्वय धर्मसूत्र में स्वतंत्र रूप से केवल उषनयन, समावर्तन एवं विवाह संस्कारों का ही उल्लेख किया गया है ।

1क। उषनयन:- उषनयन का मौखिक अर्थ है आचार्य के वद्वारा बालक का धात्र के सम में ग्राहण किया जाना यह हिरण्यकेशि गृह्यसूत्र के निम्न कथन से स्पष्ट होता है "तब गुरु बच्चों से यह कहलवाता है मैं ब्रह्मचर्य को प्राप्त हो गया हूँ, मुझे इसके बाद से वल्लिए । तबिता देवता वद्वारा प्रेरित ब्रह्मचारी होने दीविए।"।

अतः अन्य शब्दों में विद्यार्थी के आचार्य के वद्वारा ब्रह्मविद्या की शिक्षा देने के लिए स्वीकार किये जाने की विधि उषनयन संस्कार है ।

उषनयन के सम्बन्ध में आयुस्त्वय का कथन है कि उषनयन एक संस्कार है, जो उसके लिए किया जाता है जो विद्या सीखना चाहता है, यह ऐसा संस्कार है जो विद्या सीखने वाले को गावत्री मन्त्र सिखाकर किया जाता है² । इससे

1. अथेनमभिध्याहा रयति "ब्रह्मवर्चमागामुच मा नयस्व ब्रह्मचारी भवानि देवेन तबित्रा प्रसूतः"। इति।। िह०गृ० 1/5/2

2. उषनयनं विद्यार्थस्य श्रुतितस्तंस्कारः।। तर्वेभ्यो वै वेदेभ्यस्तावित्र्यनूच्यत इति हि ब्राह्मणम्।।

स्पष्ट है कि उभयन प्रमुखतया गायत्री उद्देश है । गायत्री उद्देश वेद अध्ययन के लिए अत्यधिक आवश्यक था इसीलिए आश्वस्तम्ब ने ओंकार को स्वर्ग का वंदार माना है तथा वेद का अध्ययन इसी ओंकार शब्द से आरम्भ करने का उल्लेख किया है¹। इस कथन से यह स्पष्ट होता है कि आश्वस्तम्ब की दृष्टि में वेदाध्ययन के अधिकारी वे ही व्यक्ति हैं जिनका उभयन संस्कार होता है । उन्होंने शुक्ल वर्ण तथा दुष्टकर्म करने वालों को छोड़कर शेष व्यक्तियों के लिए उभयन का विधान किया है²। इससे ध्वनित होता है कि शुक्ल वर्ण के व्यक्ति का उभयन संस्कार हो ही नहीं सकता तथा अन्य तीन वर्णों के व्यक्ति जो दुष्टकर्मरत हैं वे भी उभयन संस्कार के अधिकारी नहीं हैं ।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने "उभयनं विधार्थम्" ॥१/१/१॥

कहा है इससे यह निष्कर्ष निकालना असंभव नहीं है कि आश्वस्तम्ब ने केवल ऊँची व्यक्तियों के लिए उभयन की व्यवस्था की है जो विधाग्रहण के अभिलाषी हैं । इस प्रकार आश्वस्तम्ब ने शुक्ल वर्ण, दुष्टकर्म करने वाले एवं विधाग्रहण की

१. ओङ्कारस्वर्गवन्दार तस्माद्ब्रह्माऽध्येयमाणा एतदादि प्रतिषेधेत ॥

-आ०५०सू० १/४/१३/६

२. अशुक्लानामदुष्टकर्मणामुभयनं वेदाध्ययनमन्यायेन कलबन्ति च कर्माणि ॥

- बहो १/१/१/६

अभिलाषा से रहित व्यक्तियों के लिए उषनयन का निषेध किया है परन्तु मैत्रसमूतर¹ ने 'संस्कार मनवर्ति' में उद्धृत आश्वस्तम्ब के सूत्र 'अथ शुद्राणामुषनयनम् । आश्वस्तम्बः॥' के आधार पर यह सिद्ध किया है कि आश्वस्तम्ब के अनुसार शुद्रों को भी उषनयन का अधिकार है, किन्तु मैत्रसमूतर की यह धारणा गलत है क्योंकि आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र के अनुसार वेदाध्ययन का अधिकारी वही व्यक्ति है जिसका उषनयन संस्कार हुआ हो आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र 1/3/9/9 में शुद्र को श्मशानवत् समझा गया है तथा श्मशान में वेदाध्ययन वर्जित माना है । अतएव जिस व्यक्ति के समीप वेदाध्ययन नहीं किया जा सकता है वह व्यक्ति स्वयं कैसे वेदाध्ययन का अधिकारी हो सकता है ?

उषनयन संस्कार के पश्चात् प्राचीनकाल में बालक का ब्रह्मवर्षाश्रम जीवन प्रारम्भ होता था प्राचीन काल में आचार्यों की धारणा थी कि विद्यार्थी को पूर्णरूप से जब तक अपना नहीं बना लिया जाता तब तक उसे समीचीन विधि से शिक्षा नहीं दी जा सकती । अतएव इसी धारणा के अनुसार संस्कार में आचार्य उस विद्यार्थी को एक नया जन्म देता है । विद्यार्थी आचार्य का पुत्र हो जाता है।

पुत्र बनाने की प्रक्रिया का वर्णन अथर्ववेद में इस प्रकार मिलता है "उपनयन करते हुए आचार्य ब्रह्मचारी को गर्भ में प्रतिष्ठित करता है तीन दिन तक उदर में उसका बोझण करता है । उसके उत्पन्न होने पर देवता उसे देखने आते हैं। "

अतः उक्त से ध्वनित होता है कि आचार्य विद्यार्थी को ज्ञान शरीर देता था। यही भावना आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में दृष्टिगोचर होती है आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र² का कथन है कि आचार्य उपनीत बालक को विद्या से उत्पन्न करता है । विद्या से उत्पन्न होने वाले जन्म श्रेष्ठ होता है तथा उपनयन से ही धार्मिक कृत्य करने का अधिकार आरम्भ होता है ।

यही कारण है कि आश्वस्तम्ब ने उपनयन संस्कार सम्पन्न करने वाले आचार्य की योग्यता पर विशेष बल दिया तथा अपेक्षा की है कि आचार्य ऐसे व्यक्ति को बनाना चाहिए जिसका जन्म वेदविद्याध्ययन की अभिलेखन परम्परा वाले के कुल में हुआ हो तथा वह सामहित अनिषिद्ध कर्मों से विरत

1. आचार्य उपनयमानो ब्रह्मचारिणं कृणुते गर्भमन्तः।

तं रात्रीस्तिस्त्र उदरे विमर्ति तं जातं द्रष्टुमभिसंयन्ति देवाः॥

-अथर्ववेद 11/5/3

2. आ०ध०सू० 1/1/1/16-17, 2/6/15/23-25

तथा बिहस्त कर्माँ में मन लगाने वाला हो। क्योंकि यदि उक्त गुणों से रहित आचार्य के द्वारा उबनयन कराया जाता है तो आश्वस्तम्ब की दृष्टि में उनीत अर्थात् अन्धकार से निकल कर अन्धकार में ही प्रविष्ट होता है²।

आश्वस्तम्ब ने उबनयन के लिए दो प्रकार की आयु नित्य एवं काम्य का उल्लेख किया है। आश्वस्तम्ब ने ब्राह्मण, क्षत्रिय एवं वैश्य के लिए उबनयन हेतु निम्न आयु क्रमशः गर्भ के आठवें वर्ष में, गर्भ के ग्यारहवें वर्ष में तथा वैश्य की गर्भ के बारहवें वर्ष में मानी³ है एवं काम्य आयु का उल्लेख निम्नवत् किया है— ब्रह्मवर्षस की कामना रखने वाले का सातवें वर्ष में, दीर्घजीवन की इच्छा वाले का आठवें वर्ष में, तेज की कामना से नवें वर्ष में, अन्न की अभिलाषा वाले को दसवें वर्ष में, इन्द्रियशक्ति चाहने वाले को ग्यारहवें वर्ष में और वशुस्तम्बित्त के अभिलाषी का बारहवें वर्ष में उबनयन किया जाना चाहिए⁴।

1. स्मिन्नभिन्नविद्यासमुदेतैः समाहितं संस्कारिणी ज्ञेत् ।।

—आ०ध०सू० 1/1/1/12

2. — बही 1/1/1/11

3. — बही 1/1/1/19

4. अथ काम्यानि । सप्तमे ब्रह्मवर्षसकामम् । अष्टम आयुष्कामम् ।

नवमे तेजस्कामम् । दशमेऽन्नायकामम् । एकादश इन्द्रियकामम् ।

द्वादशे वशुकामम् ।।

— वही

1/1/1/20-26

आश्वस्त्य ने ११/११/१९११ में स्पष्ट रूप से कहा है कि उक्त आयु की गणना गर्भाधान से होगी, न कि बालक के जन्म से ।

इसी प्रकार गौतम एवं बसिष्ठ ने उपनयन के लिए नित्य एवं काम्य आयु का उल्लेख किया है परन्तु बौधायन धर्म सूत्र में केवल नित्य आयु का ही उल्लेख है, काम्य आयु का नहीं^१ ।

आश्वस्त्य के अनुसार यदि उक्त उपनयन की अवस्था में किन्हीं कारणों से बालक का उपनयन संस्कार नहीं हो सकता है तो ब्राह्मण बालक के लिए १६ वर्ष, क्षत्रिय के लिए बारह वर्ष तथा वैश्य के लिए चौबीस वर्ष की आयु उपनयन के लिए अन्तिम अवधि है^२। इस अवधि के भीतर उपनयन संस्कार न कराने वाला व्यक्ति बतित सावित्रिक कहलाता है तथा समाज में वह विगर्हित

१. बौधायन १/२/८-१०, गौधायन १/६-८, १२

२. आश्वस्त्यशास्त्रादुपनयनसंस्काराणां तत्त्व आश्वस्त्यशास्त्रादुपनयनसंस्काराणां तत्त्व-
शास्त्रादुपनयनसंस्काराणां तत्त्व आश्वस्त्यशास्त्रादुपनयनसंस्काराणां तत्त्व

शास्त्रादुपनयनसंस्काराणां तत्त्व आश्वस्त्यशास्त्रादुपनयनसंस्काराणां तत्त्व

हो जाता है¹। अतएव आश्वस्त्य ने ऐसे व्यक्ति के लिये वेदाध्ययन का निषेध किया है तथा यज्ञों में जाने एवं नितित सावित्रीक व्यक्तियों के साथ सामाजिक सम्बन्ध तथा मिलने जुलने, भोजन और विवाह का वर्जन किया है² परन्तु आश्वस्त्य ने इन नितितसावित्रीक व्यक्तियों के लिये ग्रायश्चित्त का विधान किया है जिसको कर लेने पर वे उन्नयन संस्कार के अधिकारी हो सकते थे³।

उन्नयन के लिये वर्णानुसार भिन्न-भिन्न समय का उल्लेख धर्मसूत्र में प्राप्त होता है। यथा वसन्त ऋतु में ब्राह्मण, ग्रीष्म में क्षत्रिय, शरदऋतु में वैश्य का उन्नयन किया जाना चाहिए⁴।

1. अत उर्ध्वं त्रयोऽप्येते यथाकालमसंस्कृताः।

सावित्रीनितिता ज्ञात्वा मन्त्रत्वार्यविगर्हिताः॥

- मनु०सू० 2/39

2. तेनामभ्यागमज्ञं भोजनं विवाहमिति च वर्जयेत्तेषामिच्छतज्ञं
ग्रायश्चित्तं व्दादशसर्वाणि त्रैविद्यकं ब्रह्मचर्यं वरेदधोवन्नयज्ञं
तत उदकोवस्वर्जनं वाचमान्यादिभिः॥

- आ०ध०सू० 1/1/2/6

3. आ०ध०सू० 1/1/2/5-11, 1/1/1/28-37

4. - वही 1/1/1/19

उपनयन विधि का उल्लेख आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में प्राप्त नहीं होता है ।

सम्भवतः इसका कारण यह है कि आश्वस्तम्ब ने अपने गृह्यसूत्र में इसका
विषय बर्णन किया है ।

॥४॥ समावर्तन:- समावर्तन का शाब्दिक अर्थ है, गुरुगृह से वेदाध्ययन के अनन्तर
गृह को छोड़ना इसे स्नान भी कहा जाता है क्योंकि स्नान, समावर्तन हस्कार
का सबसे महत्वपूर्ण अंग है तथा यह इस बात का द्योतक है कि छात्र ने विद्या-
सागर को पार कर लिया । आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र ॥१२/७/१५ एवं ३॥ में समावर्तन
शब्द का प्रयोग प्राप्त होता है ।

सूत्रकारों ने वेदाध्ययनोपरान्त प्रसूचारी के लिये समावर्तन हस्कार
के प्रतीक रूप में स्नान क्रिया का बर्णन किया है । इस स्नान के पश्चात्, स्नान
किया हुआ व्यक्ति स्नातक कहलाता था । आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में स्नातक की तीन
कोटियों का उल्लेख प्राप्त होता है^२ । ॥१॥ विद्यास्नातक- विद्या स्नातक वह
व्यक्ति कहलाता था जिसने वेदाध्ययन समाप्त कर लिया हो, किन्तु व्रत न लिये

१. आश्वस्तम्ब गृह्य सूत्र चतुर्थ पटल ।

२. विद्या स्नातीत्येके । तथा व्रतेनाऽऽवृत्तवारिंशत्परीमाणेन । विद्या
व्रतेन येत्येके ॥

हो¹। 2। व्रतस्नातक- जिसने व्रत कर लिये हो किन्तु वेदाध्ययन समाप्त न किया हो, वह व्रत स्नातक कहा जाता है- इस सम्बन्ध में आश्वस्तम्ब ने कहा है कि अठतालीस वर्ष तक ब्रह्मचर्य बालन कर स्नान करना चाहिए²। 3। विद्याव्रत स्नातक- विद्याव्रत स्नातक वह कहलाता था जिसने व्रत एवं वेदाध्ययन दोनों की पूर्ति- समाप्ति कर ली हो ।

इस प्रकार समावर्तन संस्कार गुरु गृह्य से शिष्य की बाबूती का प्रतीक है, इससे स्पष्ट होता है कि समावर्तन संस्कार नैष्ठिक ब्रह्मचारी के लिए नहीं होता था, जो गुरु गृह में रहकर जीवन बर्धन्त अध्वनरत रहता था । वस्तुतः समावर्तन संस्कार ब्रह्मचर्याश्रम की समाप्ति तथा गृहस्थाश्रम के प्रारम्भ का संस्कार है परन्तु स्नान तथा विवाह के बीच लम्बी अवधि बाबी जा सकती है । इसी कारण से आश्वस्तम्ब की धारणा है कि समावर्तन के बाद स्नातक विवाह के पूर्व तक ब्रह्मचारी की तरह ही आचरण करे³ ।

-
- | | | |
|----|----------|-----------|
| 1. | -आ०५०सू० | 1/11/30/1 |
| 2. | -वही | 1/11/30/2 |
| 3. | - वही | 1/2/8/1 |

आश्वस्त्य धर्मसूत्र में समावर्तन विधि का वर्णन नहीं प्राप्त होता है, अतः आश्वस्त्य गृह्यसूत्र¹ में प्राप्त होता है किन्तु आश्वस्त्य धर्मसूत्र में स्नातको के लिए विहित निबन्धों का विस्तृत वर्णन प्राप्त होता है जो कि निम्नवत् है:- स्नातक गाँव में सामान्यतः पूर्व की ओर से अथवा उत्तर की ओर प्रवेश एवं निष्क्रमण करे² । प्रातःकाल तथा संध्या के समय ग्राम से बाहर बैठकर मौन होकर सन्ध्योवासन³ करे³ । मनु एवं गौतम ने भी प्रातः एवं सायं स्नातक के लिये सन्ध्योवासन करने का उत्प्रेष किया है⁴ ।

1. आश्वस्त्य धर्मसूत्र १/११/३०/७

2. पूर्वोक्त ग्रामान्निष्क्रमणप्रवेशनानि शीतमेदुत्तरेण वा ॥

-वही १/११/३०/७

3. सन्ध्योवासनं बहिर्ग्रामादाकर्त्तव्यमिति वाच्यमत्र ॥

-वही १/११/३०/८

4. मनु ० सू० २/१०१, गौतम २/१७

आवस्तम्ब धर्मसूत्र में अग्निहोत्री स्नातक के लिये गाँव से बाहर, प्रातः एवं सायं जाकर बैठना आवश्यक नहीं माना गया है क्योंकि सूत्रकार की दृष्टि में स्नातक द्वारा घर में अग्निहोत्र करना या गाँव से बाहर जाकर बैठना इन दोनों विकल्पों में विरोध उपस्थित है। ऐसी दृष्टि में वेद में आदिष्ट अग्निहोत्र कर्म ही प्रबल माना जायेगा क्योंकि स्मार्त नियम को श्रुति की अपेक्षा बरीयता नहीं दी जा सकती¹।

उक्त के अतिरिक्त आवस्तम्ब ने स्नातकों के लिये सभी प्रकार के रंगीन वस्त्रों एवं स्वभावतः कृष्ण वर्ण, अधिक चमकीले, भद्दे एवं गन्दे वस्त्रों का वर्जन किया है²। इससे वह निष्कर्ष निकलता है कि आवस्तम्ब ने स्नातकों के लिये केवल श्वेत वस्त्रों को ही पहनने की अनुमति दी थी। वही नियम वाजसनेय्य एवं मनु स्मृति में मिलता है³।

1. विप्रतिषेधे श्रुतिलक्षणां क्लीबः॥

आ०ध०सू० 1/11/30/9

2. सर्वत्रागावृत्तिर्वर्जयेत्। कृष्णं च स्वाभाविकम्। अनूद्भासितं वासो वर्जितम्।
अप्रैतकृष्टं च शक्तिर्विषये॥

-बही 1/11/30/10-13

3. वा०सू० 1/131, मनु 4/35

आवस्तम्ब ने मलमूत्र त्याग के सम्बन्ध में भी नियम दिये हैं ।

उनके अनुसार बृद्धों की छाया में मलमूत्र का त्याग न करें, तिर को ठँकर ही तथा बूढ़ी वर कुछ इतुण आदि रख कर ही मूत्र और मल का त्याग करें, बूते बहनकर, जोते गमे खेत में, मार्ग के ऊपर, जल में, अग्नि, जल, ब्राह्मण, गौ, देव, प्रतिमा की ओर मुख करके मल मूत्र का त्याग न करें तथा बत्थर के टुकड़े, मिट्टी के छेले से, बृद्धों तथा वनस्वतियों के तोड़े गमे हरे वस्तुओं से शरीर में लगे मलमूत्र को न ढोयें¹ । अतितु आवस्तम्ब ने व्यवस्था दी है कि दक्षिण निवास स्थान से दूर दक्षिण या दक्षिण-पश्चिम दिशा में जाकर मल मूत्र का त्याग करें। एवं दक्षिण की ओर मुख करके मल त्याग तथा उत्तर की ओर मुख करके मूत्र त्याग करें² । मनु स्मृति या०स्मृ० में उक्त मलमूत्र त्याग सम्बन्धी नियम कुछ अन्तर के साथ आवस्तम्ब धर्मसूत्र सदृश ही प्राप्त होते हैं³ ।

1. शिरस्तु ग्रावृत्य मूत्रपुरीषे कुर्वात् मूत्र्यां किञ्चिदन्तर्धाव। छायायां मूत्रपुरीषयोः कर्म वर्ज्यम्। स्वां तु छायायामप्येते। न सोमान्मूत्रपुरीषे कुर्वात्। कूटे। वधि। अप्सु च। तथा ष्ठेवनमैधुनयोः कर्माऽप्यु वर्ज्यम्। अग्निमादित्यमग्नौ ब्राह्मणं गा देवताश्चाऽभिमुखो मूत्रपुरीषयोः कर्म वर्ज्यम्। अमात्रं लोऽप्यार्द्रानोवधि-वनस्वतीनुध्वानाच्छिद्य मूत्रपुरीषयोः शुन्धने वर्ज्यम्।

-आ०ध०सू० 1/11/30*15-24

2.

-बही 1/11/31/1-2

3. मनु०स्मृ० 4/45-50, या०स्मृ० 1/131-137

आवस्तम्ब ने अविविध होने पर ब्रह्मण, गौ, बृज्यवस्तु, के स्पर्श एवं देव विमिधान का निषेध किया है तथा देवताओं एवं राजा के विषय में नि-
न्वावरक वचन, गौ, यज्ञ की दक्षिणा एवं कन्वा के दोषों के वचन का निषेध
किया है¹ एवं यदि गौ कस्तुर को खा रही है या बछड़े को दूध पिला रही हो
तो आवस्तम्ब ने किसी विशेष निमित्त के अभाव में स्वामी से कहने का निषेध
किया है²,

इसके अतिरिक्त आवस्तम्ब ने स्नातक से अपेक्षा की है कि जो
व्यक्ति भद्र हो उसे भद्र न कहे अथिस्तु पुण्य और प्रशस्त कह कर उसका उत्तेज करें
तथा जो गाय दूध न दे रही हो उसे धेनुम्बव्य कहे, अधेनु न कहे³ तथा

जिन सम्मों के बीच झूला लटकाया गया हो उन दोनों के
बीच से न जाये एवं समा में यह न कहे कि "यह व्यक्ति मेरा शत्रु है" यदि ऐसा

1. देवताविमिधानं चाऽब्रुवतः। वस्तुं चोभयोर्देवतानां राजस्य। ब्राह्मणास्व गोविरीत
वदोवस्पर्शं वर्जयेत्। हस्ते चाऽकारणात्। गोर्दक्षिणानां कुमारश्च वरी-
वादान्वर्जयेत्।।

- आ०ध०सू० 1/11/31/4-8

2.

-वही 1/11/31/9-10, गौ०१/24

-वही 1/11/31/15-17, गौ०१/52

कहता है कि वह व्यक्ति मेरा शत्रु है तो वह द्रोह करने वाले शत्रु को बेदा कर देता है¹ एवं स्नातक को इन्द्रधनुष देखने पर उसके विषय में दूसरे व्यक्ति से नहीं कहना चाहिए । इस सम्बन्ध में गौतम धर्मसूत्र में आया है कि यदि इन्द्रधनु कहना हो तो मणिधनु कहे²। आश्वस्तम्ब ने स्नातक के लिये जब पक्षी एकत्र हो तो उनकी संख्या की गणना करने, उगते हुए तथा अस्त होते सूर्य का दर्शन करने का निषेध किया है तथा अमावस्या की रात्रि में आत्मसंयम एवं ब्रह्मचर्य तथा देवा-र्चन द्वारा ब्रह्मत्त्वबुद्धि रक्षा करने को कहा है क्योंकि उस रात्रि सूर्य और चन्द्रमा एक साथ निवास करते हैं एवं किसी कुत्सित अर्थात् अव्यवस्थित मार्ग से ग्राम में प्रवेश न करें यदि किसी कारण से प्रवेश करे तो 'नमोऽद्भ्यः वास्तोष्मत्ये' मन्त्र का जप करे³। किसी ब्राह्मण को उच्छिष्ट अन्न न दे यदि दे तो, दाँतों को

-
1. -आ०ध०सू० १/११/३१/१८, गो १/२३
 2. - बही १/११/३१/१९-२१, मनु ४/३७
 3. -बही १/११/३१/२४

खरोचकर उनके मत को उस उच्छिष्ट बन्न में रखकर दें¹ तथा क्रोध आदि उन दोषों से दूर रहे जो योग की सिद्धि में बाधक होते हैं²।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने अन्य धर्मज्ञों के मत का उल्लेख करते हुए स्नातक के गुरु के समीप माला आदि पहन कर जाने के अनुमति दी है³ वरन्तु जहाँ तक आश्वस्तम्ब का मत है वह मत आश्वस्तम्ब को मान्य नहीं है क्योंकि उन्होंने एक सूत्र⁴ में स्वच्छ स्नान से आचार्य के सामने माला चन्दन आदि लगाकर जाने का निषेध किया है। उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में स्नातक के ऐसे आसन पर बैठने का जिसमें गुरु के आसन की अपेक्षा अधिक पाये लगे तथा जिस पर गुरु बैठते हैं, का निषेध प्राप्त होता है⁵। अतिसु ऐसे

1. -आ०ध०सू० 1/11/31/25-27, मनु 4/80

2. -बही 1/11/31/27, मनु 4/63

3. स्नातस्य कासे यथाविध्यमिदुतमाहूतोऽभ्येतो वा न प्रतिहंहरेदित्येके।।

-बही 1/2/8/7

4. मात्वातिप्लुप्तमुख उचलित्प्लुप्तकेशमश्रुक्तोऽभ्यक्तो वेष्टित्युपवेष्टी
काञ्चुक्युधानही पादुकी ।।

- बही 1/2/8/2-3

5. तथा बहुवादे । सर्वतः प्रतिष्ठते । श्रय्यात्ने चाऽऽचरिते नाविशेत् ।।

-बही 1/2/8/9-11

आसन पर बैठे जो सभी ओर से वृक्षों पर लगा हो¹ ।

इस प्रकार आश्वस्त्य ने स्नातकों के लिए आवरण सम्बन्धी
निष्कर्षों स्नातक धर्म एवं व्रतों की विस्तृत विवेचना की है ।

॥ग॥ विवाह - वैदिक धारणा के अनुसार 'गृहबन्ध' ॥गृहस्थ जीवन॥ के लिए
वत्नी का होना अनिवार्य है²। शतब्रह्म ब्राह्मण के अनुसार वत्नी अर्थात् गनी
है । अतः जब तक व्यक्ति विवाह नहीं करता, तब तक वह अपूर्ण रहता है³
तथा हिन्दू समाज में कोई धार्मिक कृत्य स्त्री के बिना पूरा नहीं होता⁴।

आश्वस्त्य के इस कथन⁵ से कि यदि वत्नी धर्मों में अध्यास करने
वाली तथा पुत्र उत्पन्न करने में सक्षम हो तो दूसरा विवाह नहीं करना चाहिए

1. ऋ0वे0 10/45/34, 5/3/21

2. शि0ब्रा0 5/2/1/10

3. मनु0 स्मृ0 9/28

4. धर्मप्रज्ञासम्बन्धे दारे नाऽन्यां कुर्वीत ॥

-आ0ध0सू0 2/5/11/12

5. मनु0 स्मृ0 9/28

से ध्वनित होता है कि आश्वस्तम्ब की दृष्टि में विवाह के उद्देश्य है कि -
बत्नी बति को धार्मिक कृत्यों के योग्य बनाती है तथा सन्तानोत्पत्ति द्वारा
बति की नरक से रक्षा करती है । मनु¹ का भी मानना है कि विवाह का
उद्देश्य सन्तान प्राप्ति शास्त्रोक्त धर्मों का बालन है ।

अतः उक्त से स्पष्ट है कि प्रतिदिन की लोक यात्रा के लिए स्त्री
अनिवार्य, अकिमाज्य आवश्यकता है² । इसी कारण धर्मसूत्रकारों ने
विवाह को ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र सभी वर्णों के लिये आवश्यक माना
है ।

विवाह के प्रकार :- आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में विवाह के केवल 6 प्रकारों- ब्रह्म,
आर्ष, दैव, गान्धर्व, आसुर, राक्षस का ही ^{उल्लेख} ज्ञात होता है, प्रजापत्य एवं
बैशाच का नामोल्लेख नहीं है जब कि लगभग सभी धर्मशास्त्रकारों ने आठ प्रकार
के विवाह बताये हैं³ । आश्वस्तम्ब द्वारा बैशाच विवाह का उल्लेख न करने का

1. क्योंकि धर्म के बालन के लिये बति बत्नी का सम्बन्ध होता है ।

-आ०ध०सू० 2/6/3/11

2. गो० 4/3/13, आश्व गृ० सू० 1/6 बौ०ध०सू० 1/11 कौटिल्य 3/2,

मनु 3/40 याज्ञ० 1/59 नारद 38/39

3. महाभारत 13/44, मनु० 3/25, शंख, 4/2 ब्राह्मोदेवस्तोत्राऽऽर्धः

कारण सम्भवतः वैशाख विवाह का धर्मशास्त्र ग्रन्थोंमें अत्यन्त निन्दनीय और गर्दित माना जाना है¹। वहाँ तक ब्राह्मण्य विवाह प्रकार का ग्रन्थ है ब्राह्म विवाह ग्रन्थाली और ब्राह्मण्य विवाह ग्रन्थाली में कोई विशेष अन्तर न था दोनों ही विवाह प्रकारों में पिता वेदज्ञ ऋषि को अपने यहाँ आमन्त्रित करके कन्या को दान करता था। यही कारण है जिससे आश्वस्तम्ब ने ब्राह्मण्य विवाह ग्रन्थाली का उल्लेख नहीं किया।

आश्वस्तम्ब² के अनुसार ब्राह्मण्यविवाह में पिता अपनी कन्या को ब्रह्मा की उत्पत्ति तथा धर्म कर्म एक साथ करने शक्ति एवं बत्नी के प्रयोजन ऋषि से ऋषि के कुल, चरित्र, धर्म में आस्था, विद्या, स्वास्थ्य के विषय में जानकारी प्राप्त करके, अपनी शक्ति के अनुसार कन्या को आभूषणों से अलंकृत कर कन्या प्रदान करे।

आर्षः:- इस विवाह में बधू का पिता अपने जामाता से धार्मिक यज्ञों के लिये गाय तथा बैल प्राप्त करता था³। आश्वस्तम्ब ने इस उपहार को बधू के मूल्य के रूप में नहीं स्वीकार है, इससे यह भासित होता है कि प्रायः सभी माता पिता

1.

-आ०ध०सू० 2/5/11/17, मनु 3/27,
या० 1/58

2.

- बह०ध०सू० 2/5/11/18, मनु 3/29,
या० 1/59

3. डा० जय शंकर मिश्र - प्राचीन मा०का सा०इति० पृ० 333

अपना विवाह ऋषियज्ञों से करना चाहते थे क्योंकि लोगों का विचार था कि ऋषि से उत्पन्न संतान पुत्रावान होती है । अतः कन्या का पिता विवाह के प्रति इच्छुक ऋषि से एक गाय बैल का जोड़ा लेता था ताकि यह प्रमाणित हो जाय कि अब ऋषि विवाह के लिये उत्सुक है । अतः वर से प्राप्त वह उपहार कन्या का मूल्य नहीं बल्कि भेट होता था¹ ।

देव :- अपनी कन्या को विवाहित करने के लिए पिता एक यज्ञ का आयोजन करता था जो व्यक्ति उस यज्ञ को विधिपूर्वक सम्पन्न कर लेता था, उसी से उस कन्या का विवाह किया जाता था । इस सम्बन्ध में आश्वस्त्य का कथन है कि इस विवाह में पिता कन्या को ऐसे ऋत्विज को प्रदान करे जो श्रौत यज्ञ करा रहा हो² ।

गान्धर्व:- आश्वस्त्य के अनुसार जब कन्या और वर वरस्वर काम के वशीभूत होकर विवाह करते हैं तो वह गान्धर्व विवाह कहलाता है³ । वस्तुतः यह

1. देवे यज्ञतन्त्र ऋत्विजे प्रतिपादयेत् ।।

-आ०ध०सू० 2/5/11/19

2. आ०ध०सू० 2/5/11/20, बौ०ध०सू० 1/11/6, गौ०ध०सू० 1/4/8

3. ऋग्वेद 10/27/12- 1/12/23/11

विवाह हिन्दू समाज में अत्यन्त प्राचीन काल से विद्यमान है वैदिक साहित्य में इसका विवरण मिलता है*।

आसुर :- आश्वस्तम्ब ने जब वर कन्या के लिए अपनी शक्ति के अनुसार धन प्रदान कर विवाह करे तो उसको आसुर विवाह माना है¹। इस प्रकार आर्ष और आसुर विवाह में अन्तर यह था कि आर्ष विवाह में वरम्बरा के अनुसार गाय बैल का जोड़ा भेट स्वरूप वर वधू द्वारा कन्या वधू को प्रदान किया जाता था किन्तु आसुर विवाह में कन्या वधू को कन्या का मूल्य धन के रूप में चुकाया जाता था ।

राक्षस :- शक्ति या बल प्रयोग द्वारा युद्ध और संघर्ष के माध्यम से किसी कन्या का अन्वहरण करके विवाह करना राक्षस विवाह था । इसमें क्रूरता के साथ कबूट और बल पूर्वक कन्या का अन्वहरण किया जाता था इसलिये इसे राक्षस विवाह कहा जाता था। आश्वस्तम्ब के अनुसार कन्या वधू वासे को बरास्त करके यदि वर कन्या का अन्वहरण करे तो वह राक्षस विवाह कहलाता है²।

1. शक्तिविषयेण द्रव्याणि दत्वाऽऽवहेरन् स आसुरः॥

- आ०ध०सू० 2/5/३2/1

2. दुहितृमतः प्रोथयित्वाऽऽवहेरन् स राक्षसः॥

- वही

यद्यपि आश्वस्त्य ने इस प्रकार 6 प्रकार के विवाहों का वर्णन किया है परन्तु उनकी दृष्टि में ब्राह्म, आर्ष और देव ही मान्य विवाह गृणासी थी इन्हीं तीनों को ही उन्होंने श्रेष्ठतम माना है तथा इनमें भी देव विवाह से आर्ष और आर्ष से ब्राह्म विवाह को उत्तम कहा है¹ यथा विवाह की उत्तमता पर जोर दिया है क्योंकि उनका मानना है जैसा विवाह होगा, उसी प्रकार की सन्तान होगी अर्थात् यदि विवाह अत्युत्तम ढंग का होगा यथा ब्राह्म होगा तो सन्तान सध्वरित्री होगी तथा विवाह निन्दित होगा यथा राक्षस, गान्धर्व आसुर इनमें से किसी गृणासी द्वारा होगा तो सन्तान निन्दित धरित्री की होगी²। इसी स्वर में मनु ने भी कहा है³।

1. तेषां त्रय आशाः श्रेयस्ताः पूर्वः पूर्वः श्रेयान्॥

- आ०ध०सू० 2/5/12/3

2. यथायुक्तो विवाहस्तथा युक्ता प्रजा भवति॥

- वही 2/5/12/4

3. मनु० सू० 3/41-42

वर के चुनाव के लिए निर्धारित गुण

हिन्दू व्यवस्थाकारों ने वर के गुणों को विस्तृत वर्णन की है¹ ।

इस सम्बन्ध में आश्वस्तम्ब का कहना है कि वर को अच्छा कुल, सत् चरित्र, शुभ गुण, ज्ञान एवं सुन्दर स्वास्थ्य का होना चाहिए²। जहाँ तक कन्या के गुणों का प्रश्न है आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में कोई उल्लेख प्राप्त नहीं होता परन्तु आश्वस्तम्ब गृह्यसूत्र के अनुसार " जो कन्या वर के वरणार्थ आने पर सोती है, रोती है या घर से निकल जाती है , जो कन्या दूसरे वर की वाग्दत्ता हो, प्रयत्न पूर्वक रक्षित हो, पीता विस्मदृष्टि या नीले नेत्रों वाली। हृष्मा बेल की तरह चलने वाली या शरीर वाली।, शम्भा बिक्री का नितवाली, नीले रोंओं वाली या कुष्मा। हो, झुके हुए शरीर वाली हो, विकट पाँधों वाली, गंभीर सिर वाली, मेढक की तरह त्वचा वाली, सांकारिक दूसरे कुल में उत्पन्न। दाता अधिक भोग विलास में रमण करने वाली।, बछड़ों और सेत की रखवाली करती हो, अनेक सखियों और मित्रों वाली हो, जिसकी छोटी बहन अधिक सुन्दर हो,

1. नारद स्मृ० 5/31, मनु० 9/203

2. 2/5/11/7, अश्वस्तम्ब 1/3/20

जिसकी अवस्था वर से बहुत समीप हो, तथा जिन कन्याओं का नाम नक्षत्र, नदी या वृक्ष का नाम हो तथा जिन कन्याओं के नाम में अन्त्य वर्ण से पूर्व रेक या लकार हो तो ऐसी कन्याओं का वरण नहीं करना चाहिए¹।

उक्त के अतिरिक्त आपस्तम्ब धर्मसूत्र में सगोत्र एवं सविण्ड कन्या के साथ विवाह निषेध का उल्लेख प्राप्त होता है² एवं आपस्तम्ब ने माता और पिता के योनिसम्बन्ध वाली स्त्रियों यथा माता की बहन, पिता की बहन तथा उनकी पुत्रियों के साथ मैथुन को पातकीय क्रियाओं में गिना है इससे स्पष्ट है कि आपस्तम्ब मामा या बुआ की लड़की से विवाह का निषेध करते हैं³। वौधायन धर्मसूत्र⁴ के अनुसार दक्षिण में पांच प्रकार की विलक्षण रीतियाँ पायी जाती हैं बिना उपनयन किये लोगों के साथ बैठकर खाना, अपनी पत्नी के साथ बैठकर खाना, उच्छिष्ट भोजन करना, मामा तथा फूफी की लड़की

1. आ०गृ०सू० 1/3/10-13

2. सगोत्राय दुहितरं न प्रवच्छेत् । मातुश्च योनिसम्बन्धेभ्यः ।।

-आ०ध०सू० 2/5/11/15-16

3. वही 1/7/21/8

4. बौ०ध०सू० 1/19/26

से विवाह करना । इससे स्पष्ट है कि बौधायन से पहले से दक्षिण में माझा तथा झुकी श्रिता की बहिन की लड़की से विवाह होता था, जिसे बौधायन एवं आश्वस्तम्ब निन्ध मानते थे ।

अंग्रेद 11/10/12 निरक्षत 6/9वे0 ग्रा0 1/7/10 के अवलोकन

से विदित होता है कि प्राचीन काल में लड़कियों का कृय विकृत होता था परन्तु आश्वस्तम्ब ने कन्या कृय की मर्त्सना की है । इस विषय में आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र का कथन अवलोकनीय है- पुत्र को दण देने या दान लेने का अथवा उसे बेचने और खरीदने का नियम विहित नहीं है, विवाह में वेद द्वारा आज्ञा-श्रित जो भेट कन्या के श्रिता को दी जाती है यथा 100 गायें एवं एक रथ कन्या के श्रिता को दिये जाने चाहिए और वह भेट विवाहित जोड़े की है, वह कन्या के श्रिता की अभिलाषा मात्र है । ऐसे विवाहों में कृय शब्द का केवल लाक्षणाक अर्थ लिया जाता है क्योंकि धर्म के बालन के लिए ही श्रित श्रितनी का सम्बन्ध होता है ।

इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने बड़े भाई से बुरे विवाह तथा बड़ी

1. दानं कृयधर्मश्चाऽनृत्यस्य न विद्यते । विवाहे दुहितृमते दानं काम्यं धर्मार्थं श्रूयते तस्माददुहितृमतेऽतिरुद्धं शक्तं देयं तन्मिथुयाकुप्यादिदित तस्यां कृयशब्दस्संस्तुतिं मात्रं धर्माधि सम्बन्धः ।।

बहन के अविवाहित रहते छोटी बहन से विवाह का निषेध किया है। उनके अनुसार यदि छोटा भाई बड़े भाई के पूर्व विवाह कर ले तथा बड़ा भाई छोटे भाई के विवाह के बश्चात् विवाह करता है तथा जो बड़ी बहिन के रहते छोटी बहिन से तथा जो छोटी बहिन का विवाह हो जाने के उपरान्त बड़ी बहिन से विवाह करता है वह पापी है¹ ।

अतः इस प्रकार आश्वस्त्य ने विवाह में प्रतिबन्धों का विस्तृत वर्णन किया है ।

बुरुह एवं स्त्री की विवाह अवस्था के बारे में स्वष्ट रूप से धर्म-सूत्र में कोई उल्लेख प्राप्त नहीं होता है । आश्वस्त्य धर्म सूत्र में ज्ञात होता है कि वेदाध्ययन के उपरान्त बुरुह विवाह करता था, यद्यपि धर्मसूत्र में वेदाध्ययन की अवधि ब्रह्मचारी होने के बश्चात् 12, 24, 36 या 48 वर्ष मानी गयी है । आश्वस्त्य ने बारह की अवधि आचार्य कुत्त में निवास की न्यूनतम मानी है² । एवं उपनयन की अवस्था प्राप्ति, सक्रिय एवं वैश्य के लिए ब्रह्मः आठवें वर्ष, व्याहृते वर्ष तथा बारहवें वर्ष में मानी है । अतः इस आधार पर यह

1. अभिनिमुक्ताभ्युदितकुलसिष्यावदागृदिधिषुदिधिभूतिवर्षाहित-
रीष्टारिषिस्तवरिषिवन्नवरिषिदिदनेहु वोत्तरोत्तरस्मिन्नशुचिकरनिर्वर्षो
गरीयान् गरीयान् ।

- आ०ध०सू० 2/5/12/22

2. ऋदशावरार्थम् । ।

- बही

निष्कर्ष असंगत न होगा कि ब्राह्मण, क्षत्रिय एवं वैश्य के लिए क्रमशः 20 वर्ष, 23 वर्ष, 24 वर्ष की अवस्था, विवाह के लिए एक सामान्य अवस्था थी ।

कन्याओं के विवाह की अवस्था का प्रश्न है, आश्वस्त्यब गृह्यसूत्र के मत से विवाहित व्यक्तियों को विवाह के उपरान्त तीन रातों तक संभोग से दूर रहना चाहिए तथा आश्वस्त्यब ने विवाहोपरान्त चतुर्थी कर्म का उल्लेख किया है जो वरचात्कालीन गर्भाधान का चोक्तक है¹ । उपर्युक्त विवेचन से स्पष्ट है कि कन्या का विवाह युवती होने पर ही किया जाता था, नहीं तो संभोग किस प्रकार सम्भव हो सकता था जैसा कि चतुर्थीकर्म से प्रकट होता है ।

विवाह विधि एवं विवाह में होने वाले धार्मिक कृत्यों का वर्णन धर्मसूत्र में प्राप्त नहीं होता है । सम्भवतः इसका कारण यह है कि आश्वस्त्यब गृह्यसूत्र में उक्त का विस्तृत वर्णन किया गया है²।

1. आ० गृ० सू० 8/8-12

2. आ० गृ० सू० विष्णुतीय पटल

समाज में स्त्रियों की स्थिति:- धर्मशास्त्र युग में नारी की समाज में स्थिति अत्यन्त विचित्र थी । एक तरफ उसे सर्वशक्तिमान, विद्या, शील, ममता, यज्ञ और सम्पत्ति की प्रतीक समझा गया वहीं दूसरी तरफ उसको हेय दृष्टि से देखा गया उसको सभी मामलों में आश्रित एवं परतन्त्र माना गया¹। धर्मसूत्रों में नित का अनुसरण करना ही स्त्री का धर्म माना गया है वह परतन्त्र थी । आश्वस्त्य धर्मसूत्र में गृह्यकर्म में और धार्मिक क्रियाओं में गृहिणी की हैसियत से, वह गौरवपूर्ण ढर पर प्रतिष्ठित है, किन्तु उसके इस रत्न के विषय में कोई उल्लेखनीय विशेषता नहीं है । जहाँ तक गृहस्थ जीवन या सामाजिक जीवन में नारी के स्थान का प्रश्न है उसके जीवन का लक्ष्य है पुत्र या सम्मान की प्राप्ति ।

नित सन्तान के लिए स्त्री की नितता अनिवार्य है और इसका सम्बन्ध कुल की शुद्धता, वैवाहिक सम्बन्ध की धर्मसम्मतता और आचरण की श्रेष्ठता से है । सन्तान के जीवन विकास में माता का प्रभाव और योगदान सबसे अधिक होता है और इसी कारण धर्मसूत्र नारी की नितता पर बहुत गौरव देते हैं । आश्वस्त्य धर्मसूत्र ने स्पष्टतः कहा है कि वैवाहिक नितता सभी प्रकार से श्रेष्ठ है और उसका लोक परलोक में अधिक फल मिलता है। गृहस्थ के लिए, धर्म

की रक्षा के लिये तथा जीवन एवं समाज के सन्तुलन के लिए विवाह एक श्रेष्ठ संस्था है, अतः धर्मसूत्रविवाह के प्रकार, योग्यता और वैधता पर विस्तार से विचार करता है । आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में भी बत्नी की योग्यता, उसके भिन्न प्रकार के होने, मातृ एवं पितृवश से रक्त सम्बन्ध से दूर होने का विचार करके विवाह के भिन्न भेदों पर दृष्टिपात किया है और ब्रह्म, आर्ष और देव को ब्रह्मस्त माना है¹।

आश्वस्तम्ब ने विवाह की पवित्रता पर जिस कारण अधिक विचार किया है वह स्वच्छतः यही है कि जैसा विवाह होता है, वैसा ही पुत्र होता है²।

आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र की दृष्टि में स्त्री और पुरुष के सम्बन्धों का मुख्य श्रेयक धर्म होना चाहिए । इसी धर्म की छाया में नारी को धर्मसूत्र ने पथो-क्ति गौरव दिया है, परिवार और समाज में महत्वपूर्ण स्थान दिया है । आचार्य की बत्नी आचार्य के समान पूज्य मानी गयी है³।

1. तेषां त्रय आयाः ब्रह्मस्ताः पूर्वः पूर्वः श्रेयान् ।।

-आ०ध०सू० 2/5/11/3

2. यथायुक्तो विवाहस्तथा युक्ता ब्रजा भवति ।।

-वही 2/5/11/4

3. अन्यत्रोपसह. गहणादुच्छिष्टा शनाच्याऽऽचार्य क्वाचार्यदारे वृत्तिः ।।

-वही 1/2/7/27

उक्त के अतिरिक्त आपस्तम्ब धर्मसूत्र का कथन है कि विवाहोप-
रान्त पति एवं बत्नी धार्मिक कृत्य साध करते हैं, पुण्यफल में समान भाग पाते
हैं धन सम्पत्ति में समान भाग रखते हैं तथा बत्नी पति की अनुपस्थिति में
अवसर बढ़ने पर भेट आदि दे सकती है¹ । इससे यह स्पष्ट होता है कि आप-
स्तम्ब ने पति-बत्नी को धार्मिक कृत्यों में समान माना है । किन्तु आपस्तम्ब
धर्मसूत्र ने व्यावहारिक एवं कानूनी बातों में यह समानता नहीं मानी । आप-
स्तम्ब धर्मसूत्र ने सामान्य रूप से कहा है कि पुत्राभाव में आसन्न सविण्ड उत्तरा-
धिकारी होता है² किन्तु इसने बत्नी को स्पष्ट रूप से उत्तराधिकारी घोषित
नहीं किया है, यद्यपि पुत्री को एक सम्भव उत्तराधिकारी घोषित किया है³ ।

परन्तु आपस्तम्ब ने अपने कुछ पूर्ववर्ती लेखकों का मत दिया है कि
आभूषण तथा अपने वन्धु वान्धवों से प्राप्त धन बत्नी का होता है⁴ । किन्तु यह
स्पष्ट नहीं है कि इसे वह स्वीकार करते हैं कि नहीं ।

1. जायोषत्योर्न विभागो विधत्ते । नाणिग्रहणादि सहस्रं कर्मसु । तथा पुण्य
फलेषु द्रव्यपरिग्रहेषु च ॥

- आ०ध०सू० 2/6/13/16-18

2. पुत्राभावे यः प्रत्यासन्नः सविण्डः ॥

-वही 2/6/14/2

3. दुहिता वा ॥

-वही 2/6/14/4

4. अलङ्कारो भार्यायाः ज्ञातिधनं चेत्येके ॥

-वही 2/6/14/9

उक्त के अतिरिक्त स्त्रियों को शिक्षा का अधिकार प्राप्त नहीं था क्योंकि वे उन्नयन के लिए अयोग्य थीं । इतना ही नहीं वेदाध्ययन तथा वैदिक मन्त्रों के साथ संस्कार सम्पादन के सारे अधिकारों से वंचित थीं ।

धर्मसूत्रों में नारी पर सर्वाधिक दृष्टिगत यौव विषयक नैतिकता के सन्दर्भ में किया गया। आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र भी इससे अछूता नहीं है । हमारे धर्मसूत्र में कहा गया है कि ब्रह्मचारी को किसी स्त्री पर दृष्टिगत नहीं करना चाहिए यहाँ तक कि यदि गुरुमत्नी भी युवती हो तो उसका चरण नहीं छूना चाहिए ।

इस प्रकार हम देखते हैं कि स्त्री सम्बन्ध विषयक नैतिकता का विचाराधिक्य स्त्री की प्रतिष्ठा को धक्का पहुंचाता है ।

आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में यदि कुछ बातों में स्त्रियाँ भारी असमर्थताओं एवं अयोग्यताओं के वशीभूत मानी जाती थीं, तो कुछ विषयों में गुरुओं की अपेक्षा अधिक अधिकार एवं स्वत्व रखती थीं। स्त्रियों की हत्या नहीं की जा सकती थी और न वे व्यभिचार में पकड़े जाने पर त्यागी जा सकती थी । मार्ग में उन्हें बहते आगे निकल जाने का अधिकार प्राप्त था¹। बतित की

1. यानस्य आराभिनिहितस्या तुरस्य स्त्रियां इति सर्वैर्दातिष्यः॥

कन्या बतित नहीं मानी जाती थीं, किन्तु बतित का पुत्र पतित माना जाता था¹। इतना ही नहीं आश्वस्त्य धर्मसूत्र का कथन है कि यदि माता बतित है तो भी पुत्र को उसकी सेवा सदैव करनी चाहिए²।

उक्त के अतिरिक्त रिस्त्रयों की जो अवस्था हो, उन्हें बति की अवस्था के अनुसार आदर मिलता था³ इतना ही नहीं वेदज्ञ ब्राह्मणों की भाँति सभी वर्णों की रिस्त्रयाँ कर से मुक्त थीं⁴। परिवार की सम्बन्धित घर बत्नी को समान अधिकार प्राप्त था⁵। आश्वस्त्य ने रिस्त्रयों के ज्ञान को विद्या की अन्तिम सीमा माना है⁶।

1. तथाऽपि दोषवान् पुत्र एव॥

-आ०ध०सू० 2/6/13/4

2. माता पुत्रत्वस्य भूयान्सि कर्माण्यारमते तस्यां शुश्रूषा नित्यावतितायामपि॥

-वही 1/10/28/9

3. बतितवयसः रिस्त्रयः ॥

-वही 1/4/14/18

4. अकरः त्रिोत्रयः। सर्ववर्णानां च रिस्त्रयः॥

-वही 2/10/26/10-11

5. कुटुम्बिनौ धनस्येशाते ॥

-वही 2/11/29/3

6. सानिष्ठा या विद्या स्त्रीषु शूद्रेषु च ॥

-वही 2/11/29/11

शिक्षा

समाज में शिक्षा के महत्व को कोई भी व्यक्ति अस्वीकार नहीं कर सकता समाज का उत्थान, विकास एवं भूतन शिक्षा की व्यवस्था के ऊपर आधारीत रहता है । सांस्कृतिक, बौद्धिक तथा वैज्ञानिक प्रगति शिक्षा की समुचित व्यवस्था के अभाव में सम्भव नहीं है । इसी कारण से भारतीय मनीषियों ने शिक्षा की व्यापकता एवं उपयोगिता को ध्यान में रखकर उसे महत्व प्रदान किया है । वैदिक धारणा के अनुसार ज्ञान के द्वारा मानव का व्यक्तित्व दिव्य हो जाता है तथा ज्ञान सम्बन्ध होने पर वह देवता बन जाता है¹ । स्वाध्याय और ब्रह्मचर्य करने से मनुष्य का चित्त एकाग्र हो जाता है । वह स्वतंत्र बन जाता है, नित्य उसे धन प्राप्त होता है । वह सुख से सोता है, अपना घर निकलकर है । उसे इन्द्रियों पर संयम होता है । उसकी प्रज्ञा बढ़ जाती है । उसे यश मिलता है । वह लोक को अन्वुदय की ओर लगा देता है वह ज्ञान के द्वारा ब्राह्मण का समाज के प्रति जो उत्तरदायित्व है उसे पूरा करता है । समाज अपनी आदर भावना से दान से और सुरक्षा से उसे सन्तुष्ट करता है । विविध विषयों का अध्ययन करने वाले लोग देवताओं को सन्तुष्ट करते हैं और प्रसन्न होकर देवता उनकी सभी कामनाएं पूरी कर देते हैं² ।

1. शतपथ 3/7/3/10, 2/2/2/6 तैत्तिरीय ब्रंहिता 1/7/3/11

2. शतपथ 11/5/7/7/1-5

शिक्षा शब्द का व्योत्पत्तिक अर्थ लेने पर उक्त कथन स्वयमेव स्पष्ट हो जाता है । शिक्षा अभ्यास, विशेष शक्ति और इच्छा विशेष तथा सहन शक्ति की इच्छा सुख, दुःख, प्रिय, अप्रिय आदि के इन्द्रात्मक भावों में सहन शक्ति दिसमाना अर्थात् इनको गम्भीरता पूर्वक समझना आदि के अर्थ में प्रयुक्त होती है । इसके अतिरिक्त शिक्षा शब्द अनुशासन के अर्थ में भी प्रयुक्त होता है । इस प्रसंग में अनुशासन के पुनः दो भाग थे, पहला बौद्धिक अथवा मानसिक अनुशासन और दूसरा शारीरिक अनुशासन । इस प्रकार शिक्षा की पराकाष्ठा के लिये दोनों ही स्वरूप अवशिष्ट है । आश्वस्त्य ने इन्हीं दोनों अर्थों को लेकर शिक्षा के विषय में विवेचन किया है ।

शिक्षा का प्रारम्भ ब्रह्मचर्याश्रम से माना जाता है, जो उन्नयन संस्कार के उपरान्त होता है । प्राचीन काल में आचार्यों की धारणा थी कि विद्यार्थी को पूर्णरूप से जब तक अपना नहीं बना लिया जाता, तब तक समीचीन विधि से उसे शिक्षा नहीं दी जा सकती । इस धारणा के अनुसार उन्नयन संस्कार में आचार्य उस विद्यार्थी को एक नया जन्म देता है और विद्यार्थी

१. भौवादिकाभ्यासकर्मणः शिक्षतेभावे, सौवादिकाच्छमि कर्मणः शक्नोते, देवादिकान्मरणकर्मणः शक्यते च शिक्षा शब्दोभ्यास विशेष शक्ति इच्छा विशेषं मरणोच्छाति विशेषं च स्वार्थं सममर्षयति । शिक्षा शब्देद निबवाच्य कुत्रो निबिध्यन्ते । संस्कृत व्याकरण "शिक्षक" 1940

आचार्य का पुत्र हो जाता है¹ । यही भावना आश्वस्त्य धर्मसूत्र में भी पायी जाती है कि आचार्य अपनी त बालक को विद्या से उत्पन्न करता है²।

उपनयन के पश्चात् ब्रह्मचारी बालक आचार्य कुल में निवास करता था³ । आश्वस्त्य का कथन है कि विद्या ग्रहण करने की अभिलाषा रखने वाले को दूसरे के समीप निवास नहीं करना चाहिए⁴। इससे स्पष्ट होता है कि आचार्य के साथ गुरुकुल में निवास करके ही छात्र विद्या ग्रहण करते थे, अन्यथा से विद्यार्जन की व्यवस्था न थी । जहाँ तक आचार्य कुल में निवास अवधि का प्रश्न इस सम्बन्ध में आश्वस्त्य ने अनेक विकल्प रखे हैं- यथा 48 वर्ष तक, छत्तीस वर्ष तक, चौबीस वर्ष तक, अथवा बारह वर्ष तक⁵ । उन्होंने स्पष्टरूप से बारह

1. अथर्ववेद 11/7/3

2. आ०ध० सू० 1/1/1/16

3. उषेतस्याऽऽचार्यकुले ब्रह्मचारिवासः॥

-आ०ध०सू० 1/1/2/12

4. न ब्रह्मचारिणो विद्यार्थस्य बरोनवासोऽस्ति॥

-वही 1/1/2/17

5. अष्टावत्वारिंशब्दमणि । नादूनम् । अर्धेन । त्रिभिर्वा ॥

-वही 1/1/2/12-15

वर्ष की अवधि आचार्यकुल में निवास की न्यूनतम अवधि मानी है¹।

उपर्युक्त से स्पष्ट होता है कि तत्समय शिक्षण संस्थान आवासीय प्रकृति के थे । छात्र उन्नयन संस्कार के पश्चात् गृह त्यागकर गुरु के सानिध्य में आता था तथा वहीं रहकर विभिन्न विषयों की शिक्षा ग्रहण करता था ।

आचार्य की योग्यता एवं कर्तव्य:- आचार्य की योग्यता के सम्बन्ध में आश्व-स्तम्ब का कथन है कि छात्र को ऐसे आचार्य के पास उन्नयन संस्कार एवं वेदाध्ययन हेतु जाना चाहिए जिसका जन्म वेदविद्याध्ययन की अविच्छिन्न परम्परा वाले कुल में हुआ हो तथा जो स्वयं वेदों के अर्थज्ञान से युक्त हो, समाहित हो और धर्म के मार्ग से भ्रष्ट न हो² ।

यथैव स्मृतियों में कहा गया है कि केवल ब्राह्मण ही आचार्य हो सकता है परन्तु आश्वस्तम्ब ने आश्वत्थाल में जब ब्राह्मण आचार्य न मिले तब क्षत्रिय या वैश्य को आचार्य बनाने की अनुमति दी है³।

1. ऋग्वेदशावराध्यम् ॥

-आ०ध०सू० १/१/२/१६

2. अष्टावत्वारिंशद्वर्षाणि। वादूनम् ॥

- वही १/१/१/१२-१३

3. आशादि ब्राह्मणेन राजन्ये वैश्ये वाऽध्ययनम्॥

- वही २/२/४/२६

अब यहाँ प्रश्न उठता है कि क्या शूद्र को आचार्य बनाया जा सकता है ? इस सम्बन्ध में यह कहा जा सकता है कि आश्वस्तम्ब वहाँ जंगल में शव अथवा-चाण्डाल दिख जाने पर तथा उग्र निषादादि वाह्य जातियों के ग्राम के अन्दर आ जाने पर वैदिक अध्ययन को बन्द करने का आदेश देते हैं वहाँ शूद्र की शिक्षक के रूप में कल्पना व्यर्थ है बरन्तु इतना सब कुछ होते हुए भी आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र कहता है कि जो विद्या स्त्रियों और शूद्रों की होती है वही विद्या की अन्तिम सीमा है । उसका ज्ञान प्राप्त करने पर ही सभी विद्याओं का ज्ञान बूरा होता है तथा स्त्रियों और शूद्रों की विद्याओं अथर्ववेद के ज्ञान का परिशिष्ट अंश होती है¹। इतना ही नहीं अन्य स्थल पर आश्वस्तम्ब ने अन्य आचार्य के मत का उल्लेख करते हुए कहा है कि कुछ धर्मज्ञों का मत है कि निम्न अवशिष्ट नियमों का विधान नहीं किया गया है उन वर्गों का ज्ञान स्त्रियों से तथा सभी वर्ण के बुरुजों से प्राप्त करना चाहिए²। इससे यह भासित होता है कि

1. सा निष्ठा या विद्या स्त्रीषु शूद्रेषु च । आथर्वणास्य वेदस्य शेष इत्युच्यते ।।

- आ०ध०सू० 2/11/29/11-12

2. स्त्रीभ्यस्सर्ववर्णभ्यश्च धर्मशेवान्भूतीयादित्येक इत्येके ।।

- वही 2/11/29/16

आबस्तम्ब शुद्ध से शिक्षा ग्रहण की अनुमति देते हैं परन्तु एक स्थल पर आबस्तम्ब ने स्पष्ट रूप से लिखा है कि शुद्ध वर्ण को छोड़कर शेष के लिए उन्नयन वेद का अध्ययन, अग्नि का आधान है¹। अतएव वहाँ शुद्ध वेद का अध्ययन नहीं कर सकता अध्यापन कार्य कैसे सम्भव है ? वस्तुतः आबस्तम्ब शिक्षा के दो भाग मानते थे पहली वह साहित्यिक शिक्षा जिसके अन्दर वैदिक वाङ्मय का ग्रहण होता है जो केवल विद्वद्वातियों तक सीमित थी जिसे शुद्ध ग्रहण नहीं कर सकता था तथा जिसका अध्यापन कार्य शुद्ध के लिए वर्जित था और दूसरे प्रकार की वह शिक्षा थी, जिसको शिल्प सम्बन्धी शिक्षा कह सकते हैं जिसका अध्ययन-अध्यापन शुद्ध एवं स्त्रियों के लिए विहित था।

आबस्तम्ब धर्मसूत्र में आचार्य को निर्देश दिया गया कि वह शिष्य को भुत्रवत् मानते हुए उससे कुछ भी न छिपाये। छात्र के अध्ययन के लिये वह मार्ग प्रशस्त करे अध्यापन में वह उदासीनता न दर्शित करे, अपने परम्परागत बाण्डित्य और ज्ञान से वह शिष्य को लाभान्वित करे²।

1. अशुद्धाणामदुष्टकर्मणामुपायनं वेदाध्ययनमग्न्याधेयं क्लवन्ति च कर्माणि॥

- आ०ध०सू० 1/1/1/6

2.

- वही 1/2/8/24-27

इसके साथ- साथ आचार्य में अनुशासन सत्याचरण, सत्यभाषण तथा छात्र के प्रति प्रेम होना अत्यावश्यक है । इस सम्बन्ध में आश्वस्त्य का कथन है कि गृहस्था होते हुए भी आचार्य ऐसा जीवन बिताये कि शिष्यों के मन में किसी प्रकार का विकार उत्पन्न न हो उसका रहन सहन गरिमामय हो। वर्षा और शरद ऋतुओं में वह स्त्री के साथ मैथुन कर्म से विरत रहे, लेटकर अध्या-
 बन कार्य न करे एवं उस शय्या पर बैठकर अध्यापन न करे जिस पर रात्रि में बत्ती के साथ शयन करता हो इसके अतिरिक्त वह माला आदि से सजाकर या लेख आदि करके अपने शरीर को प्रदर्शित न करे । जल में सिर के साथ सम्पूर्ण शरीर को डुबाकर स्नान न करे, सूर्य अस्त के पश्चात् स्नान करे¹। श्रुद्धजनों के समीप अथवा श्रुद्धजनों से युक्त देश में न जावे, सभाओं में तथा भीड़ के स्थानों पर न जावे, यदि लोगों के समूह में बहंच गया हो तो उसकी प्रदीक्षणा करके वहाँ से प्रस्थान करे, नगर में प्रवेश का वर्जन करे²। गदहे से सींचे जाने वाले यान पर न चढ़े, विषम स्थानों में रथ पर आरोहण तथा रथ से अवरोहण का वर्जन करे । नदी को तैर कर पार न करे, संशय उत्पन्न करने वाली नांव पर

1.

-आ०ध०सू० 1/11/32/1-8

2.

- वही 1/11/32/18-21

न चढ़ें, बिना कारण घास काटने देना फोड़ने, धूकने का वर्जन करें।

इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने आचार्य के लिए अर्धरात्रि के बश्चात् शयन का निषेध किया। अतः उसे अध्ययन एवं अध्यापन कार्य करने का निर्देश दिया है परन्तु रात्रि के तृतीय ब्रह्म में अध्ययन अध्यापन तथा शयन का वर्जन किया है। यदि अध्यापक शयन करना चाहे तो किसी छिमे आदि का सहारा लेकर बैठे-बैठे शयन करे अथवा यदि अध्ययन करना तृतीय ब्रह्म में चाहे तो मन में ही अध्ययन करे²।

आश्वस्तम्ब ने आचार्य के कर्तव्यों के उल्लेख में आचार्य से अपेक्षा की है कि वह किसी ऐसे प्रश्न का जिसका उत्तर निर्धारण कठिन है सीधे निर्णय के साथ उत्तर न दे इस सम्बन्ध में आश्वस्तम्ब ने उद्धृत किया है³ कि जो व्यक्ति गलत निर्णय देता है उसका मूर्खतापूर्ण निर्णय उसके पूर्वजों को, भावी समृद्धि, सन्तान, वंश और घर को हानि पहुंचाता है। मृत्यु ने रोते हुए ऋषि के प्रश्न का उत्तर दिया था "धर्म ब्रह्माद न कुमालनाय"।

1. आश्वस्तम्ब 1/11/32/25-28

2. -वही 1/11/32/14-17

3. मूलं तूलं बृहति दुर्विवक्तुः ब्रजां पशूनायतनं हिनीति।
धर्मब्रह्माद न कुमालनाय खन् ह मृत्युर्व्युवाच प्रश्नम्॥

-वही 1/11/32/28

"धर्मग्रहलाद न कुमालनाय" इस आख्यायन का जो सन्दर्भ आब-
स्तम्ब ने उक्त वच में किया है उसको हरदत्त ने निम्नवत् व्याख्यायित किया
है कि किसी ऋषि के धर्मग्रहलाद और कुमालन दो शिष्य थे वे दोनों एक दिन
बगल से ईंधन के दो गट्ठर लाये और बिना देहे असावधानीवश गुरु के घर में
फेक दिये । उनमें से एक गट्ठर से गुरु के छोटे बालक को चोट लगी और
उसकी मृत्यु हो गयी । तत्पश्चात् गुरु ने उन दोनों शिष्यों से पूछा कि किसने
इसे मारा है दोनों ने उत्तर दिया कि मैंने नहीं, मैंने नहीं । तदनन्तर किसको
बतित समझ कर वरित्पाग करना चाहिए तथा दोषहीन समझ कर किस शिष्य
को रक्षना चाहिए ऐसा निर्णय करने में असमर्थ ऋषि ने मृत्यु को बुलाकर पूछा
कि "इन दोनों में किसने इसे मारा है धर्मसंकट में बढ़कर रोते हुए मृत्यु ने कहा
"धर्मग्रहलाद, न कुमालनाय" । हे धर्मग्रहलाद दोष कुमालन का नहीं है। किन्तु
इसका यह भी अर्थ निकला कि धर्मग्रहलाद ने नहीं, बल्कि दोष कुमालन का
है ।

इस प्रकार आबस्तम्ब ने आचार्य को निर्देशित किया है कि
आचार्य किसी ऐसे प्रश्न का उत्तर जिसका निर्धारण कठिन है तत्काल सीधे

निर्णय के साथ उत्तर न दे अथितु उसके सभी बक्षों पर पूर्ण विचार कर निर्णय दे ।

उक्त आचार्य के कर्त्तव्य विवेचन से स्पष्ट होता है कि आश्व-
स्तम्ब ने आचार्य के अनुशासनमय जीवन की रूढ़रेखा प्रस्तुत की है और इस बात
पर जोर दिया है कि आचार्य आचारनिष्ठ हो सभी आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र¹ का
कथन है कि "विद्यार्थी आचार्य से अपने कर्त्तव्य आचार एकत्र करता है,
इसीलिए वह आचार्य कहलाता है" अतएव आचार्य सभी आचार ग्रहण करा
सकता था, जब वह स्वयं आचारनिष्ठ हो । यही कारण है कि आश्वस्तम्ब ने
सर्वाधिक बल आचार्य के आचारनिष्ठ होने पर दिया है ।

शिष्य के कर्त्तव्य और आचार:- भारतीय शिक्षण व्यवस्था में विद्यार्थी जीवन
तपोमय माना गया है लोगों की धारणा है कि तप के द्वारा ही मनुष्य की
चित्तवृत्तियाँ ज्ञान की ओर प्रवृत्त हो सकती है । विद्याप्राप्ति के मार्ग में
सर्गासारिक बन्धन, भोग विलास अथवा मनोरंजन को बाधक भोग विलास अथवा
मनोरंजन को बाधक माना गया है । इसी कारण धर्मसूत्रों में विद्यार्थी के तपो-
मय जीवन की रूढ़रेखा स्पष्ट की गयी थी क्योंकि अध्ययन एक तप है, अतः

1. यस्माद्धर्मानाकिरोति स आचार्यः ।।

इसके लिये वातावरण की अनुकूलता मानसिक शान्ति और एकाग्रता, बहिर्बलता, आचरण के नियमों का बालन एवं ब्रह्मचर्य अत्यावश्यक है । इसीलिए आश्वस्तम्ब ने छात्र को क्षमाशील, लज्जाशील अपने कर्तव्यबालन में तत्पर, इन्द्रियों को अनुचित विषयों से नियन्त्रित रखने वाला उत्साहसम्बन्धन एवं धैर्य से युक्त होने का उद्देश्य दिया है¹।

आश्वस्तम्ब ने शिष्य के मुख्यतः तीन प्रकार के कर्म बताये हैं-

गुरु को व्रसन्न रखने वाले, कल्याण प्राप्ति के कर्म तथा वेद का बहिर्बलपूर्वक अभ्यास²। इसीलिए शिष्यों का गुरुओं के प्रतिव्यवहार के सम्बन्ध में आश्वस्तम्ब ने अनेक नियम बनाये जिससे शिष्य गुरु को व्रसन्न कर ज्ञान की प्राप्ति कर सकें ।

अतएव उन्होंने अनुचित बातों को छोड़कर गुरु के सभी आदेशों का बालन करने की शिष्य से अपेक्षा की है³। उनके अनुसार शिष्यों को गुरु का

1. मूढः । शान्तः । दान्तः । ह्युमीमान् । दृढवृत्तिः । अलौप्सुः । अक्रोधनः ॥

- आ० प० सू० 1/1/3/17-23

2. गुरुव्रसादनीयानि कर्माणि स्वस्त्ययनमध्ययनसंवृत्तिरिति ॥

- वही 1/2/5/४

3. आचार्याधीनस्यादन्यत्र बलतोयेभ्यः ॥

- वही 1/1/2/19

हितकारी होना चाहिए और उनको किसी बात के विवरीत नहीं बोलना चाहिए¹ । अतिसु गुरु के समीप आराध्य देव के प्रति भावना जैसी ग्रन्थ के साथ जाने का निर्देश दिया है² ।

उक्त के अतिरिक्त आनन्दसूत्र ने शिष्यों को उन स्थलों पर जहाँ गुरु प्रायः आते जाते हैं वहाँ अपने सुख का कोई कार्य करने का वर्णन किया तथा निर्देश दिया कि शिष्य रात्रि को गुरु के चरणों को धोकर तथा उनके शरीर का मर्दन करके गुरु के ज्ञान करने के पश्चात् उनकी आज्ञा प्राप्त कर ही ज्ञान करें और गुरु की ओर अपने बैरों को न बसारे । इसके अतिरिक्त आनन्दसूत्र का कथन है कि शिष्य गुरु के समीप बैठकर गुरु की आज्ञा प्राप्त किये बिना बात न करे तथा यदि गुरु बड़े होकर कुछ कह रहे हों तो बड़े होकर उत्तर दें यदि चल रहे हों तो उनके पीछे चलें । शिष्य के गुरु के समीप जाने के सम्बन्ध में सूत्रकार का मत है कि शिष्य गुरु के समीप जाता रहन कर, सिर को वेष्टित करके अथवा हाथ में कोई औजार लेकर न जाय किन्तु यदि छात्र किसी कार्य को कर रहा है अथवा यात्रा में है तो उक्त अवस्थाओं में भी गुरु के पास जाने की अनुमति आनन्दसूत्र ने दी है³ ।

1. हितकारी गुरोरप्रतिलोमयन् वाचा ॥

-आ०ध०सू० 1/1/2/20

2. देवमिवाचार्यमुखासीता विवक्ष्यन्नविमना वालं शुश्रूषमाणो स्य॥

- वही 1/2/6/13

3.

-वही

उक्त के अतिरिक्त आशस्तम्ब ने शिष्य को गुरु के समीप एक टाँग के ऊपर दूसरी टाँग रखकर बैठने का निषेध किया है तथा यदि वायु शिष्य की ओर से गुरु की ओर बह रही हो तो दिशा बदलने का तथा बैठते समय किसी वस्तु के सहारे अथवा हाथों को धृक्वी बार टिकाकर बैठने का निषेध किया है¹।

आशस्तम्ब के अनुसार आचार्य के अपनी ओर न देखने पर भी शिष्य आचार्य की ओर मुख करके न तो बहुत निकट अथवा न बहुत दूर बैठे अथवा जितनी दूरी पर बैठने से आचार्य का दोनों बाहुओं से स्पर्श कर सके उतनी दूरी पर बैठे परन्तु आशस्तम्ब ने शिष्य के जिस ओर से वायु बह रही है उस ओर बैठने का निषेध किया है¹। इसके अतिरिक्त आशस्तम्ब ने गुरु के बैठने पर शिष्य के लेटने का भी निषेध किया है²।

आशस्तम्ब की दृष्टि में यदि एक ही शिष्य अध्ययन करने वाला है तो वह गुरु की दाहिनी ओर बैठे परन्तु अनेक शिष्य हों तो वे सुविधानुसार विधर स्थान प्राप्त कर सकें वहाँ बैठ सकते हैं। इसी संदर्भ में आशस्तम्ब का मत है कि यदि जिस स्थल पर गुरु को आसन के देकर सम्मानित नहीं किया गया हो तो वहाँ^{शिष्य} भी न बैठे³।

1. -आ०ध०सू० 1/2/6/12-17

2. - वही 1/2/6/18

3. -वही 1/2/6/19-23

इसी ह्यंदर्म में आशस्तम्ब ने शिष्य से अपेक्षा की है कि यदि गुरु किसी काम को करना चाहते हैं जिसे शिष्य स्वयं कर सकता है तो उस कार्य को शिष्य को स्वयं करना चाहिए इतना ही नहीं शिष्य किसी भी समय गुरु के द्वारा कहीं भेजने पर तत्काल जाने के लिए तत्पर रहे । शिष्य यात्रा में गुरु के किसी वाहन पर चढ़ने के बश्वात् ही चढ़े तथा सभा में प्रवेश, निष्कष [बाटा] कट [वीरणानिर्मित शय्या] स्वस्तर [बलातशय्या] आदि पर गुरु के आदेश देने पर ही अपना स्थान ग्रहण करे ।

सूत्रकार के अनुसार शिष्य तब तक कुछ न कहे जब तक गुरु कुछ अभिभाषण न करें परन्तु उनके मत में यदि शिष्य गुरु से किसी प्रिय समाचार का कथन करना चाहता है तो वह गुरु के अभिभाषण के बिना भी कह सकता है¹ । आशस्तम्ब धर्मसूत्र में शिष्य को गुरु को अंगुली से छूने, कान में धीमे स्वर में कह कहने, मुख की ओर मुख करके हंसने, ऊँचे स्वर में गुरु को संबोधित करने, गुरु का नाम लेने, आदेश देने का निषेध किया है परन्तु आवृत्ति के समय उक्त, वृत्तिबन्धों से मुक्ति प्रदान की है² ।

1. अ००५०सू० 1/2/8/8-14,
1/2/7/25

1/2/6/24-28,

2. व्युत्पत्तोदव्युत्पन्नवाच्यमिहासोदामन्त्रणानामधेयग्रहण प्रेषणानीति गुरोर्वर्जयेत् ।
आवृत्त्यं ज्ञाययेत् ॥

सूत्रकार के अनुसार शिष्य गुरु के उठने, बैठने, चलने और मुस्कराने के बश्चात् ही उठे, बैठे, चले और मुस्कराये। इसके अतिरिक्त गुरु के समीप मल मूत्र का त्याग, अशान वायु का त्याग, ऊंची आवाज में बोलना, हंसना, धुक्ना, दांतों का साफ करना, भौहें टेढ़ी करना, ताली बजाना और अंगुलियों का चटखाना, आश्वस्तम्ब की दृष्टि में शिष्य के लिए वर्ज्य है।¹ इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने शिष्य के लिए गुरु के किसी वाक्य के सण्डन, श्राणियों के दोष कथन, आक्रोश अभिव्यक्ति, विद्या की अन्य विद्या से तुलना करके उसको हीन बताने का भी निषेध किया है तथा शिष्य से अपेक्षा की है कि वह आसन, भोजन तथा वस्त्र में गुरु से न्यूनता रखे²।

उक्त विवेचन से स्पष्ट है कि आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में अत्यधिक विस्तृत रूप से छात्र के कर्तव्यों का उल्लेख किया गया है। सम्भवतः इसका कारण यह है कि आश्वस्तम्ब की दृष्टि में छात्र उक्त कर्तव्यों का अपने जीवन में पालन करते हुए सम्यक रूप से ज्ञानार्जन कर सकता है।

1. सन्निहिते मूत्रपुरीषवातकर्मोच्चैर्मर्माहासष्टोवनदन्तस्कवननिःशृङ्खल-
मुक्षेणतासननिष्ठाय्यानीति ॥

-आ०ध०सू० 2/2/5/9

2. आसने शयने भक्षये भोज्ये वाससि वा सन्निहिते निहीनतरवृत्तिः स्यात् ॥

- वही 2/2/5/5

गुरु शिष्य सम्बन्ध :-

आनन्दसूत्र धर्म सूत्र से ज्ञात होता है कि गुरु-शिष्य में भावनात्मक सम्बन्ध थे । आचार्य छात्र के साथ बुत्रवत् व्यवहार करता था तथा किसी विद्या को छिपाये बिना शिष्य को विद्यार्जन कराता था¹ । इतना ही नहीं आनन्दसूत्र ने गुरु एवं शिष्यों के मध्य सम्बन्धों के विषय में एक व्यावहारिकता का परिचय दिया है तथा कहा है कि यदि गुरु ज्ञान बूझ कर अथवा क्रमाद से किसी नियम का उल्लंघन करता है तो उसके विषय में शिष्य गुरु को एकान्त में ध्यान दिला सकता है और शिष्य गुरु के उन आदेशों का बालन करने के लिए बाध्य नहीं है जिनसे शिष्य का बलन होता है² । यद्यपि आनन्दसूत्र ने एक स्थल पर गुरु के प्रति आराध्य देव की भक्ति के समान भक्तिभाव रखने का उल्लेख किया है किन्तु उक्त से स्पष्ट होता है कि आनन्दसूत्र गुरु के प्रति अन्धभक्ति प्रदर्शन की अनुमति नहीं देते हैं । अतः विवेकपूर्ण ढंग से गुरु के आदेशों के बालन पर बल देते हैं ।

1. बुत्रमिवेनमनुकाह.न् सर्वधर्मेभ्यनवच्छादयमानः सुयुक्तो विद्यां ग्राह्येत् ।।

-आ०ध०सू० 1/2/8/25

2. क्रमादादाचार्यस्य बुद्धिपूर्व वा नियमातिक्रमं रहसि बोध्येत्।आचार्याधीन-

स्यादनयत्र बलनोयेम्यः।।

-वही

1/1/4/25 एवं 1/1/2/19

विधिक दृष्ट्या गुरु शिष्य के मध्य सम्बन्धों के सन्दर्भ में आश्वस्तम्ब का मानना है कि सषिण्ड का अभाव होने पर दाय का अधिकारी आचार्य होता है , आचार्य के न होने पर उसका शिष्य उस दाय को ग्रहण कर सकता है तथा मृत व्यक्ति के नाम से ऋ धार्मिक कार्यों में उस धन का सदुपयोग कर सकता है अथवा स्वयं उस धन को ग्रहण कर सकता है¹ । इससे यह स्पष्ट होता है कि आश्वस्तम्ब ने गुरु शिष्य के वारस्वरिक सम्बन्धों को वैधानिकता दी है ।

उक्त के अतिरिक्त आचार्य का शिष्य के ऊपर बिता सदृश पूर्ण अधिकार का उल्लेख आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में प्राप्त होता है ।

इस प्रकार हम देखते हैं कि आश्वस्तम्ब की दृष्टि में गुरु और शिष्य का सम्बन्ध आदर्श जीवन के प्रमुख लक्ष्य की सिद्धि की ओर उन्मुख है , यह केवल जीविका या औपचारिकता का सम्बन्ध नहीं है ।

आचार्य की आय :- प्राचीनकाल में शिक्षा के लिए कोई शुल्क निर्धारित नहीं था, शिष्यों द्वारा भिक्षाटन में लाया गया अन्न तथा दान-दक्षिणा में प्राप्त धन ही आचार्य की आय थी । आचार्य शिष्य से धन की मांग नहीं करता था

1. तदभाव आचार्य आचार्याभावेऽन्तेवासी हृत्वा तदर्धेषु धर्मकृत्येषु बोधयोजयेत् ।।

अतः विद्यार्थियों को निःशुल्क ज्ञानार्जन कराता था । यद्यपि शिष्य विद्या के अन्त में गुरु को दक्षिणा देता था किन्तु दक्षिणा देना गुरु को ब्रह्मन्न मात्र करना था, वह शिक्षण शुल्क नहीं था क्योंकि वह शिष्य की इच्छा पर आधारित था ।

आश्वस्त्यधर्मसूत्र में भी विद्या की समाप्ति पर गुरु दक्षिणा देने का उल्लेख मिलता है । सूत्रकार का कथन है कि शिष्य को अपनी शक्ति के अनुसार तथा धर्मानुकूल विधि से अर्पित कर , विद्या के अन्त में गुरु दक्षिणा देनी चाहिए । इस दी गयी दक्षिणा के संदर्भ में आश्वस्त्यधर्म का विचार है कि, शिष्य गुरु को दी गयी दक्षिणा का स्मरण न करे तथा घमण्ड न करे ।

उक्त से स्पष्ट होता है कि आश्वस्त्यधर्म के समय भी आचार्यों की आय का साधन दक्षिणा मात्र थी ।

विद्यार्थी के प्रकार :- सूत्रकाल में प्रायः दो प्रकार के विद्यार्थियों का उल्लेख प्राप्त होता है , एक वे विद्यार्थी , जो कुछ वर्षों तक गुरु के आश्रम में रह कर शिक्षा ग्रहण करते थे और शिक्षा समाप्ति पर समावर्तन संस्कार के पश्चात् गुरु को दक्षिणा के रूप में कुछ भूदान कर घर लौटते थे । आश्वस्त्यधर्मसूत्र में

१. कृत्वा विद्यां यावतीं शक्त्यात् वेददक्षिणामाहरेध्मतो याथाशक्ति ।
दत्त्वा च नाऽनुकथ्येत् । कृत्वा च नाऽनुस्मरेत् ॥

उनकी तीन श्रेणियाँ प्राप्त होती हैं - ॥१॥ विद्याव्रत स्नातक ॥२॥ विद्या स्नातक ॥३॥ व्रत स्नातक^१ ।

दूसरे प्रकार के ऐसे विद्यार्थी थे जो आश्रम आचार्य के आश्रम में रह कर विद्याध्ययन करते थे उनको अन्तेवासी कहा जाता था । आश्वस्तम्ब ने इस प्रकार के विद्यार्थियों की अत्यधिक प्रशंसा की है तथा कहा है कि ऐसे विद्यार्थी ब्रह्माचार्यश्रम में ही उन सभी पुण्यफल प्रदान करने वाले कर्मों को कर लेते हैं जो गृहस्थाश्रम में किये जाते हैं^२।

अनुशासहीन छात्र के प्रति आचार्य का व्यवहार:- कभी आचार्य को अनुशासनीय शिष्य प्राप्त हो जाते थे जो उनके निर्देशों और शिक्षा को समुचित रूप से नहीं ग्रहण करते थे। इस सम्बन्ध में आश्वस्तम्ब का निर्देश है कि शब्दों द्वारा अपराध करने पर शिष्य की भर्त्सना करना चाहिए और अपराध की गुस्ता के अनुसार निम्न दण्ड में से कोई या कई दिये जा सकते हैं, धमकाना, भोजन न देना, शीतल जल में स्नान कराना, समीप न आने देना^३।

१. -आ०ध०सू० १/११/३०/१-३

२. -वही १/१/४/२९

३. अपराधेषु कैः सततमुपालम्बेन । अभित्रास उभवास उदकोनस्पर्शनमदर्शनमिति दण्डा यथामात्रमानिवृत्तेः॥

- वही १/२/८/२९-३०

उक्त से स्पष्ट होता है कि आश्वस्तम्ब ने छात्रों को दण्ड देने की व्यवस्था की है किन्तु कठोर दण्ड के वे समर्थक नहीं हैं। अतः उनका दण्ड विधान मनोवैज्ञानिकता पर आधारित था, विद्यार्थी के लिए इस प्रकार का कठोर दण्ड विधान नहीं था जिससे वह अन्य विद्यार्थियों के लिए उदाहरण बन जाय वरन् यह दण्ड विधान उस विद्यार्थी के सुधार को दृष्टि में रखकर ही किया गया था।

अध्याय वेदाध्ययन की बन्दी :- ब्रह्मचर्यावस्था का मुख्य लक्ष्य अध्ययन था। अध्ययन एक तप माना गया है¹ अतएव इसके लिए वातावरण की अनुकूलता, मानसिक शान्ति और एकाग्रता, उचित स्थान और अवित्रता का होना अत्यावश्यक है इसीलिए आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में अध्याय प्रकरण का विस्तृत उल्लेख किया गया है। आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र के अनुसार अध्याय के नियम वैदिक मन्त्रों के विद्याग्रहण के लिए ही हैं यज्ञ एवं अन्य धार्मिक कृत्यों में वेद के मन्त्रों के प्रयोग में अध्याय लागू नहीं होता²।

1. तपः स्वाध्याय इति ब्राह्मणम् ॥

-आ०ध०सू० 1/4/12/1

2. विद्यां प्रत्ययनाध्यायः श्रूयते न कर्मयोगे मन्त्राणाम्॥

- वही 1/4/12/9

उक्त से स्पष्ट होता है कि आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में वर्णित अनध्याय प्रकरण केवल वेदाध्ययन से ही सम्बन्धित है । यज्ञ एवं अन्य धार्मिक कृत्यों में यदि वेदों के मंत्रों का प्रयोग किया जाता है तो अनध्याय लागू नहीं होगा ।

अनध्याय का वर्णन करते हुए सूत्रकार का कथन है कि चौराहों, श्मशान में अध्ययन वर्ज्य है किन्तु यदि चौराहा गोबर से लिखा है तथा यदि श्मशान के स्थान पर ग्राम बना हो अथवा श्मशान को जोतकर खेत बना दिया गया हो तो वहाँ अध्ययन की अनुमति है¹।

आश्वस्तम्ब ने कुछ तात्कालिक अनध्यायों की चर्चा की है ये थोड़े समय के लिये माने गये हैं । यथा शूद्रों तथा बतित के सामने होने पर यदि छात्र शूद्रा स्त्री को देख रहा है या शूद्रा स्त्री उसे देख रही है अथवा नीच वर्ण के के बुरुष के साथ यौन सम्बन्ध रखने वाली स्त्री एक दूसरे को देख रही हों गाँव में शव बड़ा है, जिस गाँव में चण्डाल रहता है, या बाह्य जाति के व्यक्ति गाँव में आ गये हैं, या महान बुरुष गाँव में आया हुआ है, विद्युत चमकने पर, मेघगर्जन होने

1. निगमव्वध्ययनं वर्जयेत्। आनदृष्टेन वा शकृत्पण्डेनोपलित्त्वे धीयीत।

श्मशाने सर्वतः शम्याप्रसात्। ग्रामेणाऽध्यवसिते क्षेत्रेण वा नाऽनध्यायः।

जायमाने तु तस्मिन्नेव देशे ना धीयीत ॥

बर, कुत्तों के भौंकने, गड़हों के रेकने, मेड़िया के बोलने, सियार, उल्लू के शब्दों को सुनने तथा वादन यन्त्रों के शब्द सुनायी बज्जे पर रोना, गीत तथा सामगान के शब्दों के श्रवण, वमन, दुर्गन्ध होने पर, यदि वायु तेज बह रही है, वर्षा होने पर तथा जब गौए अवरुद्ध कर दी गयी हो या वध के योग्य का जब वध किया जा रहा तब तक आश्वस्तम्ब ने विद्यार्थी के छदारा अध्ययन का निबेध किया है²।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने कुछ ऐसे अवसरों की भी चर्चा की है जब कि एक दिन, 24 घण्टे, एक मास छः मास या साल भर तक अनध्याय चल सकता है ।

आश्वस्तम्ब के अनुसार वेदाध्ययन के विराम के समय, गुरु की मृत्यु पर अष्टका पर तथा उषाकर्म के समय एवं निकट सम्बन्धियों की मृत्यु पर तीन दिन का अनध्याय होता है ।³

1. -आ०धू०सू० 1/2/9/9-24, 1/3/10/9/10

2. -वही 1/3/10/20-29, 1/3/11/8,
1/3/11/27

3. वैरमणो गुरुव्यवष्टाक्य औषाकरणा इति त्र्यहाः। तथा सम्बन्धेषु जातिषु।।

- वही 1/3/10/2-3

माता श्रिता तथा आचार्य की मृत्यु पर 12 दिनों के अनध्याय का उल्लेख सूत्रकार ने किया है¹। परन्तु सूत्र 1/3/10/10 में आश्वस्तम्ब ने अन्य आचार्य के मत का उल्लेख किया जिसमें आचार्य की मृत्यु पर केवल तीन दिन का अनध्याय माना गया है एवं आश्वस्तम्ब ने श्रोत्रिय की मृत्यु का समाचार उसकी मृत्यु के एक वर्ष के भीतर सुनने पर एक दिन और एक रात का अनध्याय माना है²। सूत्रकार ने उक्त संदर्भ में अन्य धर्मशास्त्रकारों का मत का भी उल्लेख किया है जिन्होंने श्रोत्रिय के सहाध्यायी होने पर ही उसकी मृत्यु का समाचार एक वर्ष के भीतर सुनने पर एक दिन और एक रात्रि के अनध्याय का नियम कहा है³।

कुछ अनध्याय कालों को आकाशिक कहा जाता है आकाशिक अनध्याय 60 घटिकाओं का अर्थात् दूरे 24 घण्टे का होता है। आश्वस्तम्ब ने विद्युत, मेघ गर्जन, वर्षा और सूर्यग्रहण, चन्द्रग्रहण के समय, भूकम्प आने, आंधी चलने पर, उल्कापात होने पर आकाशिक अनध्याय माना है।

इसके अतिरिक्त उषाकर्म के उपरान्त एक मास तक रात्रि के प्रथम गृहर में वेदाध्ययन का निषेध था³ एवं अमावस्या पर दो दिन और दो

1. मातरि श्रित्याचार्य इति द्वादशाहाः॥

-आ०ध०सू० 1/3/10/4

2. श्रोत्रियसंख्याया मपरिसंवत्सरायामेकाम्। सत्रहमचारिणीत्येके॥

-वही 1/3/10/11-12

3.

-वही

रात अध्ययन का निषेध किया है एवं शौचमास की पूर्णिमा तथा जिन मासों में चातुर्मास्य यज्ञ किये जाते हैं अर्थात् फाल्गुन, आषाढ़ और कार्तिक की पूर्णिमा में अनध्याय का उल्लेख प्राप्त होने के अतिरिक्त श्रावण की पूर्णिमा को वेदाध्ययन का उपाकर्म करके एक मास तक ऋदोष काल में अध्ययन का निषेध किया है एवं आषाढ़ महीने में और वसन्त के उत्सव के समय अनुषाक के अध्ययन का तथा ऋदोष में छन्द के किसी नये आश के अध्ययन का निषेध आश्वस्त्य धर्मसूत्र में प्राप्त होता है¹।

इस प्रकार आश्वस्त्य धर्मसूत्र में विस्तृत रूप से अनध्याय का वर्णन किया गया है। कुछ अवसर विविध एवं अनावश्यक से लगते हैं परन्तु कुछ के कारण तो तर्कसंगत एवं समझे जाने योग्य सिद्धिहन्तों पर आधारित हैं। वैदिक अध्ययन पूर्णतः स्मृति-परम्परा पर आधारित था अतएव वैदिक मन्त्रों के अध्ययन के लिए चित्त का एकाग्र होना अत्यावश्यक है क्योंकि मन की चंचलता मन्त्रों के झुंझ से कण्ठस्थ में बाधक हो सकती है इसी कारण मन को स्थिर कर देने वाले अवसरों में वेदाध्ययन के अनध्याय की चर्चा की गयी है।

1. आ०ध०सू० 1/3/9/28, 1/3/10/1, 15, 1/3/9/1-2,

भोजन- नान

आवस्तम्ब धर्मसूत्र में भोजन सम्बन्धी नियमों एवं प्रतिबन्धों के विषय में विस्तृत विवेचन प्रस्तुत किया गया है ।

भोजन विधि :- आवस्तम्ब के अनुसार पूर्व की ओर मुख करके अन्न का भक्षण किया जाय परन्तु माता के जीवित रहते दक्षिणामुख होकर भोजन किया जा सकता है¹। भोजन करने का स्थल लिम्बा हुआ एवं स्वच्छ होना अत्यावश्यक है²। भोजन बकरे के चर्म पर बैठकर करना अत्युत्तम माना है । सूत्रकार ने नौका, लकड़ी के मन्च पर भोजन करने का निषेध किया है³। भोजन पात्र त्वांबे का और उसका मध्य भाग सोने से अलंकृत होना आवस्तम्ब ने आवश्यक माना है किन्तु वे विकल्प से मिट्टी के ऐसे पात्र जिसमें बहले भोजन न बका हो, यदि बका हो तो गर्म कर लिया गया हो , भोजन की अनुमति देते हैं । इसके अतिरिक्त लकड़ी के ऐसे पात्र में जो भीतर से भलीभाँति सफाया गया हो भोजन पात्र के रस में प्रयुक्त किया जा सकता था⁴ एवं आवस्तम्ब ने भोजन से पूर्व और भोजनोपरान्त दो बार

1. ग्राह.मुखोऽन्नानि भुञ्जीत्तोच्चरेद्दक्षिणामुखः॥

आ०ध०सू० 1/11/31/1, 2/8/19/1-2

2. कृतभूमौ तु भुञ्जीत ॥

-आ०ध०सू० 1/5/17/8

3. आ०ध०सू० 2/8/19/1, 1/5/17/6-7

4. आ०ध०सू० 2/8/19/13, 1/5/17/9-12

आचमन करने का निर्देश दिया है¹ इतना ही नहीं भोजन करते समय जेउ
इयज्जेववीत² अथवा उषवस्त्र धारण करना गृहस्थ के लिए आवश्यक था तथा
उत्तरीय वस्त्र को बाँये कंधे के ऊपर तथा दाहिनी भुजा के नीचे लपेट कर भोजन
किया जाता था²।

आश्वस्तम्ब ने भोजन करते समय मुख से किसी प्रकार के शब्द तथा
दाहिना हाथ हिलाने का निषेध किया है³ तथा निर्देश दिया है कि - जितना
ग्रास एक बार में खाया जा सके उतने अन्न का षण्ठ बनावे, उसमें से थोड़ा भी
अन्न भूमि पर गिरने नहीं देना चाहिए तथा उस सम्पूर्ण ग्रास को अंगूठे को मुख
में डालते हुए एक बार में ही निगलना चाहिए⁴।

आश्वस्तम्ब के मतानुसार गृहस्थ को केवल दो बार भोजन करना

1. भोज्यमाणास्तु ज्यतोऽपि छिदराचामेध्दिः परिमृजेत्सकृदुपस्थेत्॥

-आ०ध०सू० 1/5/16/9, 2/8/19/8

2. नित्यमुत्तरं वासः कार्यम्। अपि वा सूत्रमेवोपवीतार्थे॥

-वही 2/2/4/22-23

3. न च मुखशब्दं कुर्यात् । नाणि च नाऽवधूनुयात्॥

-वही 2/8/19/6-7

4. यावद्ग्राहं सन्नयन्नस्कन्दयन्नाऽपिजहीताऽपिजहीत वा कृत्स्नं ग्राहं ग्रसति
सहाह.गुष्ठम्॥

-वही 2/8/19/5

चाहिए । इतना ही नहीं भोजन के लिये जाने वाले ग्रास के सम्बन्ध में आश्वस्तम्ब की धारणा है कि सन्यासी 8 ग्रास, वानप्रस्थी 16 ग्रास गृहस्थ 32 ग्रास ग्रहण करे किन्तु ब्रह्मचारी जितना चाहे उतना ग्रास खा सकता है¹ परन्तु आश्वस्तम्ब ने 2/4/9/12 सूत्र में गृहस्थ को पर्याप्त भोजन की अनुमति दी है जिससे कि वह अपना कार्य ठीक से कर सके ।

आश्वस्तम्ब ने रोगियों, फल मूल आदि को दांतों से टुकड़े करने का निषेध किया है अथवा हाथ से तोड़ कर या काट कर भक्षण की अनुमति दी है²

आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में बहले अतिथियों को भोजन कराने तत्पश्चात् बालकों, वृद्धों, रोगियों, स्त्रियों तथा गर्भवती स्त्रियों को भोजन का उल्लेख प्राप्त होता है³ । भोजन के लिए निमंत्रण एक दिन बहले दिया जाता था दूसरे दिन पुनः निमंत्रण देने का उल्लेख प्राप्त होता है, उसी दिन जब भोजन प्रारम्भ होता था तो उससे पूर्व पुनः निमंत्रण दिया जाता था । आश्वस्तम्ब ने

1. आ०ध०सू० 2/4/9/13

2. वही 1/5/16/17

3. अतिथीनेवाऽग्रे भोजयेत् । बालान्वृद्धान्नोगसम्बन्धान्स्त्रीश्चान्तर्वत्नीः॥

-आ०ध०सू० 2/2/4/11-12

बिना आग्रह के भोजन ग्रहण का निषेध किया है तथा जन्म चरित्र एवं विद्या के कारण अयोय्य व्यक्तियों, श्वेत कुष्ठ के रोगी, गजे सिर वाले, बरस्त्रीगमन करने वाले, श्रोत्रिय कर्म करने वाले ब्राह्मण के पुत्र तथा ऐसे ब्राह्मण का ब्राह्मणी से उत्पन्न पुत्र जो बहले शुद्ध बस्ती से विवाह करके शुद्ध बन गया है के साथ एक शक्ति में बैठकर भोजन करने का निषेध किया है। एवं उन्होंने शक्तिवाक्य जो अपनी उपस्थिति से शक्ति में बैठने वालों को भविष्य करते हैं के साथ भोजन करने की सलाह दी है उनकी दृष्टि में भुवाता श्रुतायते आदि तीन-तीन बार मधु शब्द से युक्त वेद की तीन श्रुतियों का अध्ययन करने वाला तीन बार सुवर्ण शब्द से युक्त वेद के अंश का ज्ञान रखने वाला, तीन बार वाचिके अग्नि का चयन करने वाला अश्वमेध, बुरुष्मेध, सर्वमेध, श्रुतमेध, चार यज्ञों पर उपयोग में आने वाले मन्त्रों का ज्ञान रखने वाला, पाँच अग्नियों को प्रज्वलित रखने वाला, ज्येष्ठ साम का ज्ञाता, दैनिक व्यवसाय करने वाला, अंहु गो सहित सम्पूर्ण वेद का अध्ययन करने में समर्थ ब्राह्मण तीन विधाओं के ज्ञाता का पुत्र तथा श्रोत्रिय शक्तिवाक्य है। अतएव इनके साथ शक्ति में बैठकर भोजन करना चाहिए²।

इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने किसी के जुड़े भोजन के मन्त्रों अथवा

-
1. नाऽननियोगपूर्वमिति हारीतः। अनर्हदिभर्वा समानबह्वक्ता। शिवत्रिशिषिविष्टः
 परतत्त्वगाम्यायुधीयपुत्रशुद्धोत्पन्नो ब्राह्मण्यमित्येते ग्राध्दे भुञ्जानाः
 शक्तिदूषणा भवन्ति॥

-आ०ध०सू० 1/6/19४२, 1/5/17/2,
 2/7/17/2१

2. आ०ध०सू० 2/7/17/22

किसी को जूठा भोजन देने का निषेध किया है वरन्तु माता-पिता बड़े भाई एवं गुरु के जूठे खाने की अनुमति दी है किन्तु इस प्रकार की अनुमति उसी अवस्था में प्राप्त थी जब तक माता पिता, बड़े भाई गुरु का ^{आचार्य} धर्म के विवरीत न हो यदि उनका आचरण धर्म के विवरीत हो तो जूठा खाने का निषेध किया है¹।

जहाँ तक किसी व्यक्ति को जूठा खाना देने का सम्बन्ध है आश्वस्तम्ब ने केवल अपने आश्रित शूद्र के अतिरिक्त किसी अन्य को अपना जूठा भोजन देने का निषेध किया है²।

मांस भक्षण :- धर्मसूत्रों के काल में मांस भक्षण एक आम बात थी । आश्वस्तम्ब [2/3/7/4] धर्मसूत्र के अनुसार अतिथि को मांस देने से व्दादशाह यज्ञ करने का फल मिलता है ।

आश्वस्तम्ब ने मांस भक्षण के सम्बन्ध में निम्न नियम दिये हैं-एक सुर वाले वशुओं का, ऊँट का, गवय ग्राम्य सूकर, शरभ एवं गाय का मांस अभोज्य है । एक सुर वाले वशु की श्रेणी में अश्व आता है तथा गवय से तात्पर्य गो के

1. माञ्जिष्ठं राजन्यस्य । वितुर्ज्येष्ठस्य च भ्रातुर्ऋच्छिष्टं भोक्तव्यम्।

धर्मविवृतिवत्तावभोज्यम्॥

-आ०ध०सू० 1/1/3/1, 1/1/4/11, 12

2. नाऽब्राह्मणायोच्छिष्टं श्रयच्छेत्। यदि श्रयच्छेदन्तान् स्कुप्त्वा तस्मिन्नवधाय श्रयच्छेत्॥

-वही

1/1/3/25-26

सदृश वशु अर्थात् नीलगाय इस त्रेणी के अन्तर्गत है ।

आश्वस्तम्ब ने वाजसनेयक के मत का उल्लेख करते हुए बैलों के मांस को शिवत्र माना है तथा गाय एवं बैल के मांस को भक्ष्य बताया है¹।

यहाँ आश्वस्तम्ब छहारा दो बरस्वर विरोध मत प्रस्तुत किया गया है । आश्वस्तम्ब ॥1/5/17/29॥ में गौ के मांस को अमोज्य मानते हैं वहीं अगले सूत्र में ॥1/5/17/30॥ में धेनु एवं अनडुह के मांस को भक्ष्य कहते हैं । यहाँ यह विचारणीय है कि, आश्वस्तम्ब ने अन्य धर्मसूत्रकारों की भांति धेनु के वध पर पूर्ण प्रतिबन्ध नहीं लगाया अर्थात् 1/9/26/1 सूत्र में अकारण धेनु तथा अनडुह के वध का निषेध किया है इस प्रकार हम देखते हैं कि आश्वस्तम्ब ने धेनु तथा अनडुह के वध का निषेध नहीं किया, अर्थात् बहले अपने पूर्ववर्ती धर्मसूत्रकारों ॥गौ० धर्म०सू० 2/8/30॥ से प्रभावित होकर गौ मांस भक्षण का निषेध किया बाद में उन्होंने अपने समय में प्रचलित मान्यताओं के कारण अनुमति दी है । उन्होंने अनेक स्थलों पर स्पष्ट रूप से गौ मांस भक्षण की अनुमति दी है यथा गौ का मांस एक वर्ष तक सन्तुष्ट देता है²।

1. एकशुरोष्ट्रगवयग्रामसूकरशरभगवाम् ।

धेन्वनडुहोर्भक्ष्यम् । मेध्यमानडुहमिति वाजसनेयकम् ।

-आ०ध०सू० 1/5/17/29, 1/5/17/30-31

2. शिवत्सरं गव्येन प्रीतिः ।।

-वही

2/7/16/25

उक्त के अतिरिक्त आपस्तम्ब ने बाँव नख वाले बशुओं नर, वानर, विल्ली के भक्षण का निषेध किया है बरन्तु गोधा, कछुआ, श्वाविट्ट, शल्बक, सङ्ग, शशा, वूतिखब के भक्षण की अनुमति दी है¹। गौतम ॥2/8/27॥ से भी आपस्तम्ब के मत का समर्थन प्राप्त होता है बरन्तु वूतिखब का उल्लेख नहीं किया है। हरदत्त ॥1/5/17/37॥ की व्याख्या में वूतिखब को हिमालय में पाया जाने वाला सरगोश सदृश जानवर बताया गया है।

इसके अतिरिक्त आपस्तम्ब ने हिंसा के लिए प्रयुक्त तलवार या चाकू से काटे गये मांस का भक्षण वर्जित माना है²।

पक्षियों की तीन श्रेणियों का उल्लेख आपस्तम्ब ने किया है।

॥1॥ विकिरजो पैरों से खुरच कर कीड़ों को खाते हैं॥

॥2॥ प्रतुद जो पक्षी चोंच से अन्न इत्यादि को छकर खाते हैं॥

॥3॥ कृष्य शव का भक्षण करने वाले पक्षी॥

1. बञ्चनशाना गोधाकच्छपश्वाविट्छर्यकखड्ग. गशशवूतिखबर्जम्॥

-आ०ध०सू० 1/5/17/37

2. हिंसार्थेनाऽसिना मांसं छिन्नमभोज्यम्॥

-वही 1/5/16/16

जहाँ तक प्रथम श्रेणी का सम्बन्ध है जिसमें मयूरादि की गणना होती है, मुर्गा को छोड़कर विकिर बछी को भोज्य बताया है¹।

प्रतुद श्रेणी के बछियों में प्लव को छोड़कर अन्य बछियों को भोज्य माना गया है ।

कृष्य श्रेणी के सभी बछियों यथा गिध्द, चील आदि अभक्ष्य थे²।

इसके अतिरिक्त आषस्तम्ब ने हंसभास चक्रवाक, वाज, क्रम्प, कौञ्च को अभक्ष्य बताया है³।

मछली के भक्षण के विषय में आषस्तम्ब धर्मसूत्र⁴ के मत से चेत [मगर या घट्टियाल] वर्जित है तथा सर्प की भाँति सिर वाली एवं मकर वर्जित है परन्तु शतबलि नामक मछली भोज्य है ।

1. कुक्कुटो विकिराणाम्॥

-आ०ध०सू० 1/5/17/32

2. प्लवः प्रतुदाम् । कृष्यादः॥

-वही 1/5/17/33-34

3. हंसभासचक्रवाकसुवर्णाश्च । कुञ्चक्रौञ्च वार्धाणासलक्ष्मणवर्जम्॥

-वही 1/5/17/25-36

4. आ०ध०सू० 1/5/17/38-39, 2/17/17/2

दुग्ध प्रयोग:- दुग्ध के विषय में आपस्तम्ब ने बहुत से नियम बनाये हैं। उनके अनुसार भेड़ ऊँटनी, हिरणी, सन्धिनी, गाय भैंस आदि, एक बार में कई बच्चे देने वाली, एक सूर वाली मादा पशु का दूध अभ्येय है¹।

श्रौ० काणो के अनुसार सन्धिनी के तीन अर्थ हैं ॥ १॥ जो गाय गर्भवती होना चाहती है ॥ २॥ वह गाय जो दिन में केवल एक बार दूध देती है ॥ ३॥ वह गाय जो दूसरे बछड़े के लाने पर दूध देती है²। व्याख्याकार हरदत्त ने सन्धिनी का अर्थ गर्भिणी होते हुए दूध देने वाली अथवा एक समय दूध देने वाली किया है³।

आपस्तम्ब ने गाय भैंस अथवा बकरी का दूध व्याने के दस दिन तक अभ्येय कहा है⁴।

1. तथैलकं पयः। उद्धोक्षी रेमृगीक्षी रसन्धिनीक्षी रयमसूक्षीराणीति॥

-आ०ध०सू० 1/5/17/22-23

2. श्रौ० काणो- धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 पृ० 424

3. आ०ध०सू० 1/5/17/23 पर हरदत्त की टिप्पणी

4. धेनोश्चाऽनिर्दशायाः॥

-आ०ध०सू० 1/5/17/24

गौतम ने भी §2/8/22-26§ अर्नदशा सन्धिनी एवं विवत्सा गौ
के दुग्ध का निषेध किया है ।

शाकभाजी का प्रयोग:- अति प्राचीन काल से कुछ शाक भाजियाँ वर्जित व
ठहरायी गयी है आबस्तम्ब के मत से वे सभी शाक जिनसे मदिरा निकाली जाती
है कल ज §लाल लहसुन§, बलाण्डु §प्याज§, पराररीका §काला लहसुन§ तथा वे शाक
भाजियाँ जिन्हें मनु लोग नहीं खाते है , भोजन के प्रयोग में नहीं लानी चाहिए
इसी प्रकार कपाकु §कवक, कुरमुत्ता§ भी नहीं खाना चाहिए¹।

वर्जित वक्व वदार्थ:- आबस्तम्ब के अनुसार राक्षस बनाकर रखा हुआ भोजन न
खाये न पीये एवं खट्टा बने हुए भोजन को ग्रहण न करें परन्तु काणित §ईस का
रस-सिरका§, वृक्षतण्डुल §चिड़ड़ा§, करम्ब, मरुज §भुना हुआ यव§, सक्तु, शाक, मांस,
षिष्ट, क्षीर तथा क्षीर विकार§दूध से निर्मित वदार्थ दही आदि§ औषधि, वन-
स्पति फल और मूल के विषय में उक्त नियम नहीं होता है । अर्थात् इन्हें खाने
के काम में लाया जा सकता है²।

1. तथा कीलालौषधीनां च । करज्ज्वलण्डुपराररीकाः । यच्चाऽन्यत् परिरक्षते ।।

- आ०प०सू० 1/5/17/25-27

2. कृतान्नं वर्युषितमखायापेयानायम् । शुक्तं च । काणितपृथुकतण्डुलकरम्ब
मरुजसक्तुशाकमांसषिष्टक्षीरविकारौषधिवनस्पतिमूलफलवर्जम् ।।

- वही 1/5/17/17-19

इसके अतिरिक्त आषस्तम्ब ने उन वस्तुओं का निषेध किया है जो दूसरी वस्तु के साथ मिलाये बिना ही खट्टी हो गई हैं¹। इस प्रकार दही और दही से निर्मित पदार्थ भक्ष्य हैं क्योंकि ये दूध के विकार हैं इसी प्रकार खट्टे पदार्थ जो पुष्प, मूल व फलों के सन्धान से बनते हैं भक्ष्य हैं ।

त्याज्य भोजन:- आषस्तम्ब ने किसी व्यक्ति के कुल में यदि कोई मर गया है और अशौच का समय दस दिन का न बीता है तो उसके घर भोजन का निषेध किया है । इसी प्रकार ऐसे घर में जहाँ सूतिका स्त्री सूतिकागृह से न निकली हो जिस घर में शव हो, भोजन अमोज्य कहा है²।

उक्त के अतिरिक्त आषस्तम्ब ने जिस अन्न में केश, कीड़ा, बूहे का मल अथवा उसके अंग का टुकड़ा अथवा अन्य अविविन्न वस्तुये बड़ी हो अथवा अविविन्न वस्तुएँ, शुद्ध द्वारा स्पर्श होने पर इस प्रकार का भोजन अमोज्य बताया है³ एवं बैर से हुआ गया, पहने हुए वस्त्र के छोर से स्पृष्ट कुत्ते अथवा अनात्र द्वारा

1. शुक्लं वा वरयोगम् ।।

-बहोधसू० 1/5/17/20

2. यस्य कुले म्रियेत न तत्राऽनिर्देशो भोक्तव्यम् । तथाऽनुत्थितायुषं सूतकायाम् ।
अन्तः शवे च ।।

- वही 1/5/16/18-20

3. आ०ध०सू० 1/5/16/22-27, मनु० 4/207, याज्ञ० 1/167

हुआ गया, वस्त्र के अर्चित में बांधकर लाया गया अन्न अमोज्य है¹।

आपस्तम्ब के अनुसार यदि भोजन करते समय शुद्ध भोजन करने वाले व्यक्ति को छू ले तो वह व्यक्ति भोजन न करे एवं जहाँ तिरस्कार करके अन्न दिया गया हो वहाँ भोजन न करे तथा मनुष्यों द्वारा अथवा अविविद्र ग्राणि-यों द्वारा निकट से छूँये गये तथा बाजार से खरीद कर अथवा बना हुआ प्राप्त भोजन को खाना नहीं चाहिए² एवं बहुत से व्यक्तियों के समूह से प्राप्त अथवा चारों ओर पुकार कर दिया गया एवं शिल्पकला से तथा शस्त्र से जीविका³ के अतिरिक्त⁴ चलाने वाला, मकान एवं भूमि किराये पर देने वाले, वैद्य⁵ जो औषध से जीविका चलाता है⁶, नृसंक, व्याज लेने वाले का, राजा के संदेश वाहक का, बिना विधि सन्यास ग्रहण करने वाले व्यक्ति का, अग्नि का परित्याग करने वाले व्यक्ति का, स्वाध्याय न करने वाले ब्राह्मण तथा जिस ब्राह्मण की शुद्ध बत्नी जीवित हो, अथवा मदबान से मत्त, बागल, अपने पुत्र से वेद का अध्ययन करने वाला, ऋणी को ऋण लेने के लिए रोक कर बैठने वाले व्यक्तियों का भोजन अमोज्य होता है³।

1. आ०ध०सू० 1/5/16/28-31 मनु० 4/208

2. आ०ध०सू० 1/5/16/33, 1/5/17/1, 4, 5 एवं 1/5/17/14, मनु० 4/212, याज्ञ० 1/167

3. आ०ध०सू० 1/6/18/16-33 एव 1/6/19/1, गो०ध०सू० 15/18 एवं 17/17-18, मनु० 4/205-220, याज्ञ० 1/160-165

उक्त के अतिरिक्त आपस्तम्ब ने गुराण में श्लोक को उद्धृत किया है जिसके अनुसार चिकित्सक, बहेलिया, चीड़काड़ करने वाला, जाल से मृग इत्यादि को पकड़ने वाला कुलटा स्त्री और नपुंसक का अन्न अभोज्य है¹।

समावर्तन के बाद ब्राह्मण क्षत्रिय, वैश्य एवं शूद्र के यहाँ भोजन नहीं कर सकता था। यदि ब्राह्मण इस कृत्य को करता है तो उसको प्रायश्चित्त करना पड़ता था, यदि ब्राह्मण द्वारा प्रायश्चित्त नहीं किया जाता था तो उस ब्राह्मण द्वारा दिया गया भोजन अभोज्य होता था परन्तु यदि वह प्रायश्चित्त कर ले तो उसके घर भोजन की अनुमति आपस्तम्ब ने दी है²।

निहित भोजन एवं भोज्यान्नः:- आपस्तम्ब ने शूद्र को छोड़कर अपने धर्म में वर्तमान सभी तीन वर्णों का अन्न भोज्य माना है³। इससे यह स्पष्ट होता है कि यदि विद्वज अपने वर्णगत धर्मों में स्थित हैं सभी उनका भोजन ग्राह्य था, यदि

1. चिकित्सकस्य मृगयोश्शत्यकृतस्य वाशिनः॥

-आ०ध०सू० 1/6/19/14

2. एवमादि वृत्तिमुक्त्वा सुभिक्षेऽनादि वृत्तिमाह त्रयाणां वर्णानां क्षत्रियप्रभृतीनां समावृत्तेन न भोक्तव्यम्।

प्रकृत्या ब्राह्मणस्य भोक्तव्यमकारणादभोज्यम्। यत्राऽप्रायश्चित्तं कर्मा सेवते प्रायश्चित्तवती। चरितनिर्वेषस्य भोक्तव्यम्॥

-वही 1/6/18/9-12

3. सर्ववर्णानां स्वधर्मे वर्तमानानां भोक्तव्यं शूद्रवर्जमित्येके ॥

-वही 1/6/18/13

विद्वज्ज अग्ने वर्णागत धर्मों से भिन्न कर्म करते हैं तो उनका भोजन त्याज्य था ।

जहां तक शूद्र के द्वारा दिये गये भोजन को ग्रहण करने का सम्बन्ध है आश्वस्तम्ब ने इसकी अनुमति उसी अवस्था में दी है जब वह धर्म के लिये आश्रित हो, तथा विद्वज्ज आपत्ति के समय ही शूद्र से अन्न ग्रहण करें एवं सोने या अग्नि से स्पर्श कराकर भोजन ही किया जाय और भोजन में विद्वज्ज विशेष रुचि न ले और अपनी यथोचित जीवनवृत्ति प्राप्त कर लेने पर शूद्र द्वारा प्रदत्त अन्न त्याग दे¹।

इसके अतिरिक्त जो व्यक्ति भोजन के लिए प्रार्थना करता था उसी का भोजन भोज्य होता था एवं कौत्स ऋषि के मत के आधार पर आश्वस्तम्ब ने सभी पुण्य आचरण वाले व्यक्तियों का अन्न भोज्य कहा है²। इससे यह ध्वनित होता है कि यदि पुण्य आचरण वाला व्यक्ति भोजन के लिए प्रार्थना नहीं करता है तब भी उसका अन्न भोज्य होता है ।

आश्वस्तम्ब ने वाघ्ययिणि के मत का उल्लेख करते हुए प्रत्येक दानशील व्यक्ति के अन्न को भोज्य कहा है³। यहां पर यह प्रश्न उठना स्वा-

1. तस्याऽभिधर्मोन्नतस्य ।। न सुभिन्नाः स्युः । स्वयमप्यवृत्तौ सुवर्णं दत्त्वा वशुं वा भुज्जीत । नाऽत्यन्तमन्ववस्येत् ।।

-आ०ध०सू० 1/6/18/14, 1/6/18/5-7

2. य ईप्सेदिति कण्वः । पुण्य इति कौत्सः ।।

- वही 1/6/19/3-4

3. यः कश्चिद्दद्यादिति वाघ्ययिणिः ।।

-वही 1/6/19/5

भाषिक है क्या दानशील व्यक्ति जो गुणी न हो तो भी उसके द्वारा प्रदत्त भोजन भोज्य है ? इस सम्बन्ध में विचारणीय यह है आश्वस्तम्ब ने वर्णागत धर्म में स्थित व्यक्ति के भोजन को ही ग्राह्य कहा है, यदि दानशील व्यक्ति अपने वर्णागत धर्म में निष्ठ नहीं है तो भी उसका भोजन अग्राह्य है ।

भोजन बनाने एवं बरोसने वाले:- बाचको एवं बरोसने वालों के विषय में आश्वस्तम्ब ने अनेक नियम दिये हैं । आश्वस्तम्ब के अनुसार विद्वत् स्नान से बवित्र होकर भोजन बना सकते हैं एवं भोजन बनाने वाले का मुख जब तक अन्न की तरफ हो तब तक वह न बोले एवं उसके लिए खांसना एवं धूकना भी वर्ज्य था। यदि वह भोजन बकाते समय शरीर के किसी अंग को अथवा वस्त्र को छू ले तो वह जल का स्पर्श करके अपने को बवित्र करने के पश्चात् ही पुनः अन्न का स्पर्श करे ।

यद्यपि आश्वस्तम्ब ने शूद्र को अन्य वर्णों के व्यक्तियों के लिये भोजन बनाने की अनुमति दी है परन्तु उस पर अनेक प्रतिबन्ध थे यथा वह भोजन केवल आर्यजनों की देखरेख में ही बना सकता था तथा प्रतिदिन वह अपने केशों, दाढ़ी, शरीर के बालों तथा नाखूनों को काटे, विकल्प से प्रत्येक वस्त्र की अष्टमी

1. आर्याः व्रयता वैश्वदेवेऽन्नसंस्कर्तारः स्युः। भाषां काशं अवधुमित्यभिमुखोऽन्नं वर्जयेत्॥ केशानङ्गं वासत्र्वाऽऽत्म्याऽथ उवस्पृशेत्॥

तिथि या बर्वों पर केश, दाढ़ी, नाखूनों को कटवाने की बात कही है तथा
प्रत्येक दिन शूद्र को अपने सभी वस्त्रों के साथ स्नान करना अत्यावश्यक था ।
इस प्रकार उक्त प्रतिबन्धों के साथ शूद्र का भोजन भोज्य था । यदि शूद्र उक्त प्रति-
बन्धों के साथ भोजन तैयार करता था तो गृहस्थ अन्न को अग्नि तथा जल
छिड़कर देवताओं को अर्पित किये जाने योग्य बना सकता था ¹।

मद्यपान:- ऋग्वेद ने सोम एवं सुरा में अन्तर बताया है । सोम मदमत्त करने
वाला मद्य मद्यार्थ था और इसका प्रयोग केवल देवगण एवं पुरोहित लोग कर सकते
थे, किन्तु सुरा का प्रयोग अन्य कोई भी कर सकता था ।

सोम के सम्बन्ध में आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र मौन है किन्तु उसने सभी
प्रकार की मादक वस्तुओं को अपेय कहा है ²। जहाँ तक सुरा का सम्बन्ध है आश्व-
स्तम्ब ने सुरा का ज्ञान एक महापातक माना है ³ तथा प्रायश्चित्त के रत्न में
सुराज्ञान करने वाले को अग्नि पर खोलायी गई सुरा ज्ञान का विधान किया है ⁴।

1. आयाधिधिष्ठिता वा शूद्रास्संस्कर्तारः स्युः। तेषां स एवाऽऽघ्ननकत्वः।
अधिकमहरहः केशश्मश्रुलोमनसवापनम्। उदकोपस्पर्शनं च सह वाससा।
अथ वाऽऽष्टमीध्वेव बर्वसु वा वधरेन्। बरेध्मन्ने संस्कृतमग्नाविधित्रित्याऽदिमः
प्रोक्षेत्तद्देववित्रमित्यावक्षते॥

-आ०ध०सू० 2/2/3/4-9

2. सर्वं मद्यमपेयम् ॥ आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र 1/5/17/21

3. आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र 1/7/21/8

4. सुराजो ग्निस्पर्शा सुरांषिबेत्॥ आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र 1/9/25/3

XXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXX
पंचम अध्याय
धार्मिक स्थिति
XXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXX

पंचम अध्याय

आश्रम ।

ऋषि प्रणीत आश्रम व्यवस्था हिन्दू संस्कृति का मुख्य स्तम्भ है ।

आश्रमों की कल्पना हमारे ऋषियों ने मान, जीवन को नियमित, संयमित एवं आध्यात्मिक बनाने के लिए की है। इस व्यवस्था के पीछे समाज की उदात्त भावना छिपी थी । सबको कार्य करने का समय निर्धारित था ताकि समाज में असंगति, असन्तोष, अनुशासनहीनता एवं असद् आचरण का जन्म न हो सके।

आश्रम व्यवस्था पर आश्वस्त्य धर्मसूत्र में वर्णित जोर दिया गया है । आश्रमों की व्यवस्था संस्कारों की आधारभूमि पर की गई है। आश्वस्त्य² का कथन है कि जिस प्रकार उत्तम और अच्छी प्रकार जोते हुए खेत में बीधों और वनस्पतियों के बीज अनेक प्रकार के फल उत्पन्न करते हैं, उसी प्रकार गर्भाधान आदि संस्कारों से युक्त व्यक्ति भी फल का भागी होता है ।

इसी मृच्छभूमि पर आश्वस्त्य धर्मसूत्र³ में चार आश्रमों का निम्न क्रम में उल्लेख प्राप्त होता है ॥१॥ गृहस्थ्य ॥२॥ आचार्यकुल में निवास ॥३॥ मोन ॥ अर्थात् सन्नास ॥४॥ वानप्रस्थ ।

1. आश्रमवन्तस्तेषु श्रेयो धिनः ब्रह्मा इत्याश्रमाः ।

2. यथौषधि वनस्पतीनां बीजस्य क्षेत्रकर्म विशेषे फलपरिवृद्धि रेवम् ॥

-आ०ध०सू० 2/1/2/4

3. यत्वार आश्रमा गृहस्थ्यम् आचार्यकुलं, मोनं वानप्रस्थमिति ॥
वही -

इस प्रकार आश्वस्त्य द्वारा गृहस्थाश्रम का उल्लेख सर्वप्रथम किया गया है । सम्भवतः गृहस्थ धर्म की महत्ता के कारण ही गृहस्थाश्रम का प्रथमतः उल्लेख किया है । आश्वस्त्य के अनुसार त्रयीविद्या के बारंगत विद्वानों के मत में वेद ही परम प्रमाण है । इसलिये वेद में ब्राहि, बभ, बशु, बज्र, बभः कपाल तथा बत्नी के साथ जिन कर्मों, ब्रजादि का विधान है उन्हें ही करना चाहिए। इसके अतिरिक्त वेद में सन्तति धर्म को ही अमृतत्व कहा है । ।

वस्तुतः गृहस्थ धर्म की महत्ता के कारण ही आश्वस्त्य ने गृहस्थ धर्म का सर्वप्रथम उल्लेख किया है । मनु का भी कथन है कि जिस प्रकार प्राण-बाधु का आश्रय प्राप्त कर सभी जीव जीते हैं, उसी प्रकार गृहस्थ का आश्रय प्राप्त कर सभी आश्रम चलते हैं² । तथा इत्येक आश्रम का अनुसरण अनुक्रम से होना चाहिए सर्वप्रथम ब्रह्मचर्य, गृहस्थ और गृहस्थ के उपरान्त वानप्रस्थ और अन्त में सन्नास । ऐसा नहीं है कि कोई एक या अधिक आश्रम को छोड़कर किसी अन्य को अपना ले वा सन्नासी हो जाने पर गृहस्थ हो जाय³ ।

1. अपाध्यस्व प्रजातिममृतमाम्नाय आह-प्रजामनु प्रजायसे तदु ते मत्वाऽमृतिमिति ।।

- आ०ध०सू० 2/9/24/1

2. यथाबाधु समाश्रित्य वर्तन्ते सर्व जन्तवः । तथा गृहस्माश्रित्य वर्तन्ते सर्व आश्रमाः ।।

- मनु 3/77

3. मनु सू० 4/1, 6/1, 6/33-37, 6/87-88

परन्तु आश्वमेध धर्मसूत्र से ज्ञात होता है कि व्यक्ति को कृम से चारों आश्रमों में निवास करना अनिवार्य नहीं था । अतः आश्वमेध की धारणा थी कि कोई व्यक्ति जिस आश्रम में रहना चाहे उसमें रह सकता था परन्तु ब्रह्मचर्याश्रम में निवास सबके लिए अनिवार्य था¹ । अतएव ब्रह्मचर्य के बाद कोई सीधे परिव्राजक हो सकता था अथवा वानप्रस्थ आश्रम में निवास कर सकता था² ।

ब्रह्मचर्य :- ब्रह्मचर्याश्रम उषनयन संस्कार से आरम्भ होता है । उषनयन का मुख्य प्रयोजन विद्याग्रहण है । एतदर्थ ब्रह्मचर्यानिस्था का मुख्य लक्ष्य अध्ययन है।

ब्रह्मचारिणों के प्रकार:- आश्वमेध धर्मसूत्र में ब्रह्मचारिणों के दो प्रकार के विभाजन दिखलाई पड़ते हैं । प्रथम नैष्ठिक ब्रह्मचारी और द्वितीय उषकुर्वाण । नैष्ठिक ब्रह्मचारी जीवनवर्षके स्र गुरु के आश्रम में रहकर ज्ञान प्राप्त करता था । तथा मोक्ष प्राप्ति की साधना में तत्पर रहता था तथा वह आजीवन ब्रह्मचर्य व्रत को धारण करता था । उसके लिए अन्य आश्रमों में प्रविष्ट होने

1. सर्वेषामुषनयनप्रभूति समान आचार्यकुलेवासः ।।

सर्वेषामनूत्सर्गो विधायः ।।

-अ०ध०सू० 2/9/21/3-4

2. अ०ध०सू० 2/9/21/8, 19

की आवश्यकता नहीं रहती थी । आश्वस्त्य ने नैष्ठिक ब्रह्मचारी की अत्यधिक प्रशंसा की है एवं उनका कथन है कि जो ब्रह्मचारी अपने मन को आचार्य के कुल में ही लगाता है वह उन सभी पुण्यकृतवाले कर्मों को कर लेता है जो गृहस्थाश्रम में किये जाते हैं ।

उपकुर्वाण की कोटि में आने वाला ब्रह्मचारी भी गुरु के समीप रहकर विद्याध्ययन करता है परन्तु वह कुछ काल समाप्त होने पर गुरु के द्वारा आदिष्ट होने पर गृहस्थाश्रम में प्रविष्ट होता था उपकुर्वाण कोटि वाले ब्रह्मचारी स्नातकों की तीन श्रेणियों का उल्लेख आश्वस्त्य ने किया है -१। विद्या स्नातक² २। व्रत स्नातक³ ३। विद्याव्रत स्नातक⁴ ।

1. सव एवं शृणिहितात्मा ब्रह्मचार्यत्रैवास्य सर्वाणि कर्माणि क्लृप्तवन्तः-

वाप्तानि भवन्ति यान्वयि गृहमेधे ।।

- आश्वस्त्य 1/1/4/29

2. आश्वस्त्य 1/10/30/1

3. वही 1/10/30/2

4. वही 1/10/30/3

आश्वस्तम्ब ने ऐसे उग्रकुर्वाण विधाधियों के लिए अन्तेवासी शब्द का भी प्रयोग किया है । जो आचार्य कुल में निवास करते थे उन्होंने विधाधियों के लिए आचार्यकुल में निवास अत्यावश्यक माना है² । यद्यपि आश्वस्तम्ब आचार्य कुल में निवास की न्यूनतम अवधि 12 वर्ष मानते हैं मग्नस्तु उन्होंने विवल्ब से अष्टाविंश वर्ष, छत्तीस वर्ष या चौबीस वर्ष तक ब्रह्मचारी के आचार्य कुल में निवास की अवधि का उल्लेख किया है³ ।

ब्रह्मचारियों की वेशभूषा:- आश्वस्तम्ब ने ब्रह्मचारी की वेशभूषा का विवरण से वर्णन किया है । तत्समय ब्रह्मचारी की वेशभूषा में वस्त्र, दण्ड एवं मेखला थी ।

ब्रह्मचारी दो वस्त्र धारण करता था जिनमें एक अधोभाग के लिए {नासः} और दूसरा ऊपरी भाग के लिए {उत्तरीय}। आश्वस्तम्ब के अनुसार

1. आ०ध०सू० 1/2/8/27

2. उपेक्षयाऽऽचार्यकुले ब्रह्मचारिनासः॥

- आ०ध०सू० 1/1/2/11

3. अष्टावत्वारिशब्दवर्णिः । पादनम् । अर्धेन । त्रिभिर्बा । द्वादशावराध्यम्॥

- आ०ध०सू० 1/1/2/12-16

ब्राह्मण, क्षत्रिय एवं वैश्य ब्रह्मचारी के लिए बासः कृशः बटुआ के सूत का सत के सूत का एवं मृगवर्ण का होना चाहिए¹ । तथा ब्राह्मण का वस्त्र लाल रंग, क्षत्रिय का मजीठ रंग का तथा वैश्य का हल्दी के रंग का होना चाहिए² ।

उत्तरीय के रुब में आश्वस्तम्ब ने केवल वर्णधारण की अनुमति दी है³ । उनके अनुसार ब्राह्मण द्वारा धारण किया जाने वाला वर्ण हरिण का हो अथवा काले रंग की मृगों का⁴ । क्षत्रिय द्वारा धारण किया जाने वाला वर्ण रुद्रमृग {धब्बेवाले} का हो तथा वैश्य द्वारा बकरे का वर्णधारण किया जाय⁵ । इसके अतिरिक्त निबल से सभी वर्णों के लिए भेड़ का वर्ण या भेड़ की उन से निर्मित करबल आश्वस्तम्ब ने स्वीकार किया है⁶ ।

1. बासः । शातगीर्वाभाजिनानि ।।

- आ०५०सू० 1/1/2/39-40

2. कान्नामं वैके वस्त्रमुबदिशन्ति । माञ्जिष्ठं राजन्यस्य । हारिद्रं वैश्यस्य ।।

- आ०५०सू० 1/1/2/41 एवं 1/1/3/1-2

3. अजिन्तवेवोत्तमं धारयेत् ।।

-वही 1/1/3/10

4. हारिणमैणेष ना कृष्णं ब्राह्मणस्य ।।

-वही 1/1/3/3

5. यैस्त्वेव राजन्यस्य । वस्त्राजिनं वैश्यस्य ।।

-वही 1/1/3/5-6

6. आबिकं सार्ववर्णिकम् । करबलश्च ।।

-वही 1/1/3/7-8

इसके अतिरिक्त आनस्तम्ब ने अवेक्षा की है कि जो ब्रह्मचारी ब्रह्मशक्ति की वृद्धि चाहता है वह केवल अजिन् चर्म ही धारण करे, क्षत्रिय की शक्ति की वृद्धि चाहने वाला बस्त्रों को ही धारण करे । तथा दोनों की वृद्धि चाहने वाले- अजिन् एवं बस्त्र दोनों को धारण करे¹ ।

जहां तक मेखला का प्रश्न है आनस्तम्ब ने ब्राह्मण की मेखला मूंज की तथा तीन गुण वाली बताबी है तथा वे गुण दाहिनी ओर को बंटे होने चाहिए तथा क्षत्रिय की मेखला धनुष की डोरी की तथा वैश्य की मेखला ऊत का धागा होनी चाहिए² । बिकल्प से आनस्तम्ब ने क्षत्रियों के लिए अबसू के खण्ड से युक्त मूंज की तथा वैश्यों के लिए जुप्पे की रस्ती या तमाल वृक्ष की छाल से बंटी गई रस्ती की मेखला के रूप में धारण करने की अनुमति दी है³ ।

ब्रह्मचारी के द्वारा प्रयुक्त दण्ड वर्ण के अनुसार विभिन्न वृक्षों की लकड़ी से निर्मित होता था। आनस्तम्ब ने ब्राह्मण के लिए बलाश का क्षत्रिय के लिये न्वग्रोध वृक्ष की नीचे की ओर निकलने वाली शाखा का तथा वैश्यक

1. आ०ध०सू० 1/1/3/9

2. मौञ्जी मेखला त्रिवृद् ब्राह्मणस्थ शक्तिविषये दीक्षणावृत्तानाम् ।।

ज्या राजन्मस्य । आनीसूत्रं वैश्यस्य ।।

-बही 1/1/2/33-34, 36

3. मौञ्जी बाण्योमिश्रा ।। बही 1/1/2/35
सैरी ताम्रली बेट्बेके ।। बही

ब्रह्मचारी के लिए बर या उदुम्बर की लकड़ी के दण्ड का विधान किया है।

इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब के अनुसार कुछ आचार्य बिना वर्ण के निर्देश के

ब्रह्मचारी का दण्ड यज्ञीय वृक्ष की लकड़ी का विहित करते हैं¹ ।

सूत्रकार ने विद्यार्थियों के सिर के केशों के निबन्ध में कहा है कि सभी केशों को जटा बांधकर धारण करे । अथवा शिखा को ही जटा बनोकर धारण करे एवं शेष केशों को मुंडा छाले² ।

ब्रह्मचारी का जीवन:- ब्रह्मचारी का जीवन अत्यन्त अग्रणीस्थित संश्रित और निबन्धबद्ध था। अतएव आश्वस्तम्ब ने ब्रह्मचारी के प्रतिदिन की दिनधर्मा को नियंत्रित करने हेतु अनेक निबन्ध विहित किये हैं तथा ब्रह्मचारी को आचार्य के सोने से पहले उठना चाहिए तथा आचार्य के सोने के बाद सोना चाहिए³ जगने बाद प्रतिदिन धर्मार्थ कर्मों में ब्रह्मचारी गुरु की सहायता करे⁴ । तावकाल

1. बालाशो दण्डो ब्राह्मणस्य नैयग्रोधस्कन्धजोडना ड.ग्री राजन्यस्य बादर

औदुम्बरो वा वैश्यस्य वाक्षो दण्ड इत्यवर्णसंयोगेनैक उच्यते¹ ।

-आ०ध०सू० 1/1/2/38

2. जीटलः ॥ शिखाजटो वा बाणयेदितरान् ॥

-बही 1/1/2/31-32

3. अथ नः ब्रूवन्त्यामी जघन्यसंवेशी समाहुर्न स्वपिताति ॥

-बही 1/1/4/28

4. अथाऽहरहराचार्य गोत्रावेधमर्थिभुक्तेः कर्मभिः ॥

- बही

और प्रातःकाल ब्रह्मचारी गुरु के लिये घड़े में जल लाये¹ । प्रतिदिन वन से ईंधन लाकर आचार्य के घर में नीचे रखे² एवं अग्नि जलाकर उसके चारों ओर की भूमि साफ करके कृष्यसूत्र में उक्त विधि सांध्य प्रातः समिधों का आधान करे³। परन्तु आश्वस्त्य ने इस सम्बन्ध में अन्य आचार्यों के मत का उल्लेख किया है जिनका मत है कि अग्नि की पूजा केवल सांध्यकाल करे⁴ ।

उक्त के अतिरिक्त छात्र को भिक्षापात्र लेकर प्रातः और सांध्य भिक्षाटन करना अनिवार्य था⁵ । इस सम्बन्ध में आश्वस्त्य ने अनेक नियम दिये

1. सांध्य प्रातस्सकुम्भमाहरेत् ॥

-आ०ध०सू० 1/1/4/13

2. -बही 1/1/4/32

3. अग्निमिधवा परित्समूह्य समिध आदध्यात्सांध्यप्रातर्बोधोपदेशम् ॥

-बही 1/1/4/16

4. सांध्यमेवाऽग्निपूजेत्येके ॥

-बही 1/1/4/17

5. सर्वं लाभमाहरन् गुरवे सांध्यं प्रातरमत्रेण भिक्षावर्षं चरेदिभिक्षाणोऽन्व-

त्राऽववात्रेभ्योऽभिस्तप्य ॥

- बही 1/1/3/25

हे यथा ब्राह्मण ब्रह्मचारी भिक्षा मांगते तत्र भवति का प्रयोग बहले करे
 अर्थात् "भवति भिक्षां देहि"। अत्रिय "भवति" शब्द का मध्य में तथा वैश्य अन्त
 में "भवति" शब्द का प्रयोग करे अर्थात् अत्रिय एवं वैश्य भिक्षा मांगते तत्र प्रशः
 "भिक्षां भवति देहि" तथा "देहि भिक्षां भवति" का प्रयोग करे¹। भिक्षा लेकर
 गुरु के समीप रहकर उनसे निवेदन करे तथा उनके वदारा आदेश बाने पर भोजन
 करे²। यदि गुरु कहीं बाहर गये है तो उनके कुल के सदस्य भवन्ती वा पुत्र
 को निवेदन करे किन्तु यदि गुरु अपने परिवार के सदस्यों के साथ अन्धत्र गये
 हो तो आश्वस्त्य का निर्देश है कि वह दूसरे श्रोत्रियो को अर्पित करे और उनके
 आदेशानुसार ग्रहण करे³।

1. भवत्पूर्ववा ब्राह्मणो भिक्षेत् ॥ भवन्मध्यवा राजन्वः॥ भवदन्त्यवा वैश्यः॥

-आ०ध०सू० १/१/३/२८-३०

2. तत्समाहृत्योपनिधायाऽचार्याय प्रक्ष्मात् ॥ तेन यदिष्टं मुञ्जीत ॥

-बही १/१/३/३१-३२

3. विप्रवासे गुरोराचार्यकुलाय ॥ तैर्विप्रवासेऽन्वेभ्योऽपि श्रोत्रिभ्यः॥

-बही १/१/३/३३-३४

सूत्रकार के अनुसार ब्रह्मचारी अन्नमात्रों कृचाण्डालों आदि एवं अभिशस्त्रों को छोड़कर किसी से भी भिक्षा ग्रहण कर सकता था इसके अतिरिक्त ब्रह्मचारी उतना ही ग्रहण करे जितना वह भोजन कर सके। सूत्रकार के अनुसार भिक्षा केवल आचार्य के लिए, दीक्षणा, विवाह, व्रज, माता तथा पिता के भरण पोषण की इच्छा निमित्त ही मांगनी चाहिए। भौतिक सुख की लिप्ता से भिक्षा नहीं मांगनी चाहिए²।

ब्रह्मचारी के धर्म :- ब्रह्मचर्यावस्था का मुख्य लक्ष्य अध्वजन था। अध्वजन एक तप है, इसके लिए वातावरण की अनुकूलता मानसिक शान्ति और एकाग्रता, उचित स्थान का होना अत्यावश्यक है इसीलिए अश्वस्त्य ने ब्रह्मचारी के लिए आचरण के नियमों के बालन पर अत्यधिक जोर दिया है क्योंकि उनका मानना है कि नियमों का उल्लंघन करने से आजकल ऋषि नहीं उत्पन्न हो रहे हैं³।

1. न चोपिच्छटं कुर्वति ॥

-आ०ध०सू० 1/1/3/37

2. इन्द्रियवृत्तिवर्धस्व तु भिक्षणानिमित्तम् ॥

-बही 2/5/10/3

3. तस्माद्विषयोऽवरेणु न जायन्ते नियमातिक्रमात् ॥

-बही 1/2/5/4

आनस्तम्भ के अनुसार ब्रह्मचारी क्षमाशील हो, नृत्न न देखे, इन्द्रियों को अनुचित विषयों से निवृत्त रखे, अपने कर्तव्य बालन में तत्पर रहे, लज्जाशील हो, धैर्य वा आत्मसंयम से युक्त हो, उत्साह सम्पन्न हो, किसी पर भी क्रोध न करे दूसरे के अम्बुदम पर जलने वाला न हो, स्त्रियों से उसनी ही बात करे जितना प्रयोजन हो, झूठादि की सभा में वा उत्सव आदि की भीड़ भाड़ में न जावे।
सूत्रकार के अनुसार ब्रह्मचारी के लिए अध्वयन में काम भावना अत्यधिक बाधक होती है तथा वह उसे अपने मुख्य कर्तव्य से प्रेरित करती है इसी कारण आन-स्तम्भ ने ब्रह्मचारी के मनोविकारों पर नियंत्रण रखने हेतु अनेक कर्मों को ब्रह्मचारी के लिए वर्जित कर दिया वस्त्रा- वटपटा वदार्ध, नमकीन वस्तु मधु और मांस का भक्षण, दिन में शयन, सुगन्धित द्रव्यों का सेवन, मेथुन सुख, सुगन्धित लेणों द्वारा सुन्दरता बटाने की इच्छा सुख के मिलने अंगों का धोना,

1. अनुत्तदर्शी । सभाः समाजश्च वाऽगन्ता । अजनवादशीलः । रहस्यशीलः ।

गुरोस्त्वाचारेभ्यः कर्त्ता स्वैरिक्मणि । स्त्रीभिर्वा निदर्शयत्सम्भाषी ।

मृदुः । शान्तः । दान्तः । हीमान् । दृढवृत्तिः ।

अक्रोधः । अक्रोधनः । अनसूयः ।

शरीर की शोभा बढाने के ऊपर ध्यान देते हुए स्नान इत्यादि¹ । इसके अति-
रिक्त आश्वस्त्य का कथन है कि सुंघने के लिये किसी वृक्ष या वनस्वति की बट्ठी
या झूल न तोड़े, झूता, छाता रथ आदि का प्रयोग न करें, स्मित न करें, यदि
हर्षातिरेक से स्मित करें तो हाथ हुंह को ठक्कर करें, किसी स्त्री को मुख से न
हूँधे, मन से स्त्री की प्राप्ति की कामना न करें, बिना कारण किसी स्त्री का
स्पर्श न करें² ।

1. तथा क्षारलवणामधुमांसानि । अदिवास्वाणी । अगन्धसेवी । केधनं न
चरेत् । उत्सन्नशलाघः । अड.गानि न प्रक्षालयेत् । प्रक्षालयेत्
त्वक्षुचिलिप्तानि गुरोरतन्दर्शे । नाप्सु शलाघमानः स्नायाद्यदि
स्नायाद्दण्डवत् प्लवेत् ॥

- आ०प०सू० 1/1/2/23-30

2. न प्रेक्षेत नग्नां त्स्त्रियम् । ओषधीधवनस्पतीनामाच्छिद्य नोषीवृष्टेत् ।
उषानहौ छत्रं यानमिति वर्जयेत् । न स्मरेत् । यदि स्मरेता विगृह्य
स्मरेतेति हि ब्राह्मणम् । नोषीवृष्टेत् त्स्त्रियं मुखेन । न हृदयेन
प्रार्थयेत् ।

नाकारणादुपस्फुरेत् ॥

- बही 1/2/7/3-10

आपस्तम्ब ने गुरु को प्रसन्न करने वाले कर्म, कल्याण की प्राप्ति के कर्म तथा वेद का परिश्रम पूर्वक अभ्यास ब्रह्मचारी के मुख्य कर्म माने हैं तथा इन कर्मों के अतिरिक्त दूसरे कर्म ब्रह्मचारी के लिये निषिद्ध किये हैं¹ ।

इस प्रकार आपस्तम्ब ने ब्रह्मचर्य के नियमों को विस्तृत उल्लेख किया है क्योंकि उनकी दृष्टि में नियम के पालन में रुचि रखने वाला, तपस्वी, सरल तथा क्षमावान् ब्रह्मचारी सिद्ध प्राप्त करता है²। इसके अतिरिक्त नियमों का पालन करते हुए ब्रह्मचारी वेद के अतिरिक्त जो कुछ भी गुरु शिक्षा ग्रहण करता है उसका फल वेद के अध्ययन के फल के समान होता है तथा संकल्प करके जो कुछ भी वह मन से सोचता है, शब्दों में अभिव्यक्त करता है, चक्षु से देखता है वह भी वैसा ही हो जाता है³।

1. गुरुप्रसादनीयानि कर्माणि स्वस्त्ययनमध्ययनसंवृत्तिरिति। अतोऽन्यानि निवर्तन्ते ब्रह्मचारिणः कर्माणि॥

-आ०४०सू० 1/2/5/9-10

2. स्वाध्यायधृग्धर्मं रुचिस्तपस्व्यूर्जुदुस्तिष्ठदयति ब्रह्मचारी ॥

-वही 1/2/5/11

3. यत्किंच समाहितोऽब्रह्म प्याचार्यादुपयुह.के ब्रह्मदेव तस्मिन् फलं भवति।

अथो यत्किंच मनसा वाचा चक्षुषा वा सह.कल्पयन् ध्यायत्याहाऽभि-
विपश्यति वा तथैव तद्भवतीत्युपदिशन्ति॥

वहीं यदि ब्रह्मचारी, ब्रह्मचर्य के नियमों का उल्लंघन करके विवाह-
ध्वजन करता है तो उससे और उसके पुत्रों से भी पूर्व प्राप्त वेद का ज्ञान दूर हो
जाता है तथा वह नरक प्राप्त करता है और उसकी आशु क्म हो जाती है।
इस प्रकार आश्वस्त्य धर्म सूत्र में ब्रह्मचारी के धर्म, कर्त्तव्य एवं जीवन का विवरण
विवेकन प्रस्तुत किया गया है क्योंकि ब्रह्मचर्य आश्रम ही मानवीय गुणों विकास
की आधारशिला है।

गृहस्थाश्रम :- भारतीय समाज में गृहस्थ आश्रम का अत्यधिक मान रहा। आश्व-
स्त्य ने आश्रमों के वर्णन में सर्वप्रथम गृहस्थ आश्रम की ही चर्चा की है²। आश्व-
स्त्य धर्मसूत्र के अनुसार "तीन प्रकार की विधाओं के ज्ञाता आचार्यों का मत
है कि वेद ही परम प्रमाण है, इस कारण वेदों में ब्रीहि, यव, यज्ञशु, आज्य,
दुग्ध, छप्पर का उपयोग करते हुए, पत्नी के साथ मन्त्रों का उच्चारण या मन्द
स्वर से पाठ कर जिन कर्मों के करने का विधान है उन्हें करना चाहिए और
इस कारण उनके विवरीत आचरण का निर्देश करने वाले नियमों को वेदज्ञ
प्रमाण नहीं मानते हैं³। गृहस्थाश्रम के महत्त्व के विषय में आश्वस्त्य ने कहा

1. तदीतिक्रमे विद्याकर्म निःस्त्रवीत ब्रह्म सहायत्वादेतस्मात् । कर्त्तव्यमनामुष्मं
व ॥

- आ०५०सू० 1/2/5/2-3

2. चत्वार आश्रमा गार्हस्थ्यम्, आचार्यकुलं गौतमं, मानप्रस्थितिः ॥

- वहीं 2/2/21

है कि गृहस्थ जी सन्तान को अमृत बताकर वेद ने कहा है, "हे मरणाधर्मा मनुष्यों, तुम अपनी सन्तान में पुनः उत्पन्न होते हो, अतः सन्तान ही तुम्हारे शिखे अमरत्व है।" । पिछी ही पुत्र के रूप में उत्पन्न होता है, दोनों में सारूप्य होता है वह भी सामान्यतः देखा जाता है । वस्तुतः पिता प्रजापति का रूप होता है² । उक्त के अतिरिक्त आश्वस्त्य ने गृहस्थाश्रम की प्रशंसा में प्रजापति के दूसरे बचन का उल्लेख करते हुए कहा है कि जो तीनों वेदों का अध्ययन, ब्रह्मचर्य, सन्तानोत्पत्ति, अध्या, तप, ब्रह्म तथा दान इन कर्मों को करता है वह मेरे साथ निवास करता है । जो इनके विचारीत कर्म करता है वह धूल में मिल जाता है³ ।

1. अपाप्स्यस्व प्रजातिममृतमाम्नाम आह- प्रजामनु प्रजावसे तद् तु ते
मत्वाऽमृतामिति ।।

-आ०प०सू० 2/9/24/1

2. अपाऽपि स एवाऽयं विरुटः बुधकृत्त्वक्षेणोत्पन्नमते दृश्यते वा पि
सारूप्यं देहत्वमेवाऽन्वत् ।।

- बही 2/9/24/2

3. पुनस्तर्गे बीजार्था भवन्तीति भविष्यत्पुराणे ।।

- बही 2/9/24/6

मे उद्धरण इस बात के प्रमाण है कि आश्वस्तम्ब की दृष्टि में गृहस्थ आश्रम अत्यधिक महत्वपूर्ण था तथा इसी कारण आश्रमों के वर्णन में इसका उल्लेख आश्वस्तम्ब ने सर्वप्रथम किया है ।

गृहस्थाश्रम के कर्म :- आश्वस्तम्ब के अनुसार अग्निहोत्र, अतिथि पूजा तथा अन्न जो कुछ भी उचित कर्तव्य है वे गृहस्थाश्रम में करने होते हैं¹ ।

अग्निहोत्र के दो अर्थ अधिक लोकीय हैं- §1§ अग्नि के लिए होम करना §अग्ने होत्रमिति कुर्विमि§ §2§ स्वर्गकामना के लिए किया जाना वाला एक कृत्व §अग्निहोत्रं जुहोति स्वर्गकामः, दीर्घं सत्रं ह वा एत उषमन्ति§।

अग्न्याधान के पश्चात् जब अग्नि विधीयत् स्थापित कर दी जाती है तब नित्यकर्म के रूप में अग्निहोत्र करना गृहस्थ का परमपावन कर्तव्य माना जाता है ।

उक्त के अतिरिक्त गृहस्थाश्रम का एक प्रधान कर्तव्य अतिथि सत्कार है । इसका उल्लेख सभी धर्म और गृह्यसूत्रों में है ।

1. अग्निहोत्रमतिथ्यो यच्चान्न्यदेवं युक्तम् ।।

आवस्तम्ब धर्मसूत्र में अतिथि सत्कार का विषय वर्णन किया गया

है । आवस्तम्ब के अनुसार अतिथि वही है जो अपने धर्म में निरत रहने वाले गृहस्था के यहां केवल धर्म के प्रयोजन से आता है¹ तथा ऐसे व्यक्ति का सत्कार करने से उषद्वयों की शान्ति होती है तथा स्वर्ग का फल प्राप्त होता है² । एवं जो व्यक्ति अतिथि को एक रात्रि अपने घर में ठहराता है वह गृहणी के सुखों को प्राप्त करता है, जो दूसरी रात्रि ठहराता है वह अन्तरिक्ष लोकों को जीतता है, तीसरी रात्रि ठहराने वाला स्वर्गस्थ लोकों को प्राप्त करता है और चौथी रात्रि ठहराने वाला असीम आनन्द का लोक जीत लेता है एवं अनेक रात्रियों तक अतिथि को ठहराने से असीम सुख की प्राप्ति होती है ऐसा कहा गया है³ ।

1. स्वधर्मयुक्ता कुकुम्भनमभ्यागच्छति धर्मपुरस्कारो नाऽन्यप्रयोजनः सोऽतिथि-
र्भवति ।।

- आ०ध०सू० 2/3/6/5

2. तस्य भूजायां शान्तिः स्वर्गश्च ।।

- वही 2/3/6/6

3. एकरात्रं वेदतिथीन्वासयेत्पार्थिवलोकानभिजयति विदतीयवाऽऽन्तरिक्षा-
स्तुतीयवा दिव्याश्चतुर्था वरावतो लोकानपारिमिताभिरपारिमिताल्को-
कानभिजयतीति विज्ञायेते ।।

- वही 2/3/7/16

आश्वस्तम्ब ने अतिथि सत्कार के निबन्ध में यह निर्देश दिया है कि अतिथि के आने पर उठकर उसकी अगवान्नी करनी चाहिए, उसकी अवस्था के अनुसार उसका आदर करे, उससे मिले और उसके लिए आसन ले आवें¹ । आश्वस्तम्ब ने अन्य आचार्यों के मतों का उल्लेख करते हुए कहा है कि सम्भव हो तो अतिथि का आसन अनेक पात्रों वाला होवे² । एवं अतिथि के पैरों को दो शुद्ध धोवे । कुछ आचार्यों का मत है कि अतिथि के लिए मिट्टी के पात्र में जल लाना चाहिए³ । किन्तु जिस अतिथि का समानर्तन न हुआ हो उस अतिथि के लिये स्वयं जल न लावे⁴ । अतः इस प्रकार के असमवायुत्त अतिथि के आने पर अन्य अतिथिवाले की अपेक्षा अधिक समय तक उसके साथ स्वाध्याय की आनुत्ति करें⁵ । अतिथि को रहने के लिए स्थान दें, शय्या, बटाई, तखिया, चादर ,

1. तमभिमुखो भ्यागम्ब यथावदस्तमन्त्य तस्यासनमाहारयेत् ॥

- आ०ध०सू० 2/3/6/7

2. शीक्तावक्ष्ये ना बहुपादमासनं भवतीत्येके ॥

- वही 2/3/6/8

3. - वही 2/3/6/9-11

4. - वही 2/3/6/12

5. - वही 2/3/6/13

अन्न आदि अन्न आवश्यक वस्तुएं प्रदान करें¹ । अतिथि के साथ सौहार्द पूर्वक संभाषण करे, दूध या अन्न के पदार्थों से उसे सन्तुष्ट करे, खाद्य पदार्थ से तृप्त करे और कम से कम जल ही प्रदान करें² । यदि सभी के भोजन कर लेने के बाद अतिथि आने तो रसोई बनाने वाले को बुलाकर अतिथि का भोजन बनाने के लिए जौ या चावल प्रदान करें³ । यदि अतिथि के आने पर भोजन तैयार हो तो स्वयं भोजन का अंश यह कहते हुए निकाले कि यह अंश अधिक है⁴ । आश्वस्त्य ने गृहस्थों के लिए अतिथि सत्कार नित्य किया जाने वाला प्राजापत्य व्रत कहा है⁵ । अतिथियों के उद्धार की अग्नि आहवनीय अग्नि है, यन्त्रि गृह्य

1. आबक्ष्यं दद्यादुपरिश्रम्यानुवस्तरणानुबधानं सावस्तरणमन्नं कनं वेति ।।

- आ०ध०सं० 2/3/6/15

2. सान्त्वयित्वा तर्पयेद्रसैर्भक्षयेदभिरवराधयेनेति ।।

- बही 2/3/6/14

3.

- बही 2/3/6/16

4.

- बही 2/3/6/18-19

5. स एव प्राजापत्यः कुटुम्बानो व्रजो नित्यव्रततः ।।

- बही 2/3/7/1

अग्नि गार्हपत्य अग्नि है, जिस अग्नि पर भोजन पकाया जाता है वह दीक्षाणा-
 अग्नि है¹ एवं अतिथि को दिया गया दूध से युक्त अन्न अग्निष्टोम का फल उत्प-
 न्न उत्पन्न करता है, घृतमिश्रित भोजन उक्थ का फल प्रदान करता है । मधु
 से युक्त भोजन अतिरात्र यज्ञ का फल देता है । मांस से युक्त भोजन ष्वादशाह
 यज्ञ का फल देता है अन्न और जल अनेक सन्तानों तथा दीर्घ जीवन को प्रदान
 करता है² एवं जो प्रातः मध्याह्न तथा सांस्कृतिक भोजन देता है वह अतिथि
 सत्कार स्त्री प्राजापत्य यज्ञ में तीन सवन होता है³ तथा जो जाने के लिए उठे
 हुए अतिथि के पीछे उठता है वह उदवसनीया दृष्टि का प्रतीक है⁴ । मधुर
 भाषणा ही इष्टि का प्रतीक है⁵ । अतिथि के पीछे चलना विष्णुयुग है,⁶
 अतिथि को बहुंचा कर लौटना ही मानो इस यज्ञ का अन्तिम अकथ्य स्नान है⁷ ।

1. योऽतिथीनामग्निः स आहवनीयो यः कुटुम्बे स गार्हपत्यो यस्मिन्वध्यते
 सोऽन्वाहार्ययजनः ॥

-अथर्वसू 2/3/7/2

2. -बही 2/3/7/4

3. - बही 2/3/7/6

4. - बही 2/3/7/7

5. - बही 2/3/7/8

6. - बही 2/3/7/9

7. - बही 2/3/7/10

सूत्रकार आपस्तम्ब का अतिथि सेवा के संदर्भ में बचन है कि यदि किसी अग्निहोत्री के यहां अतिथि आने तो वह स्वयं उसकी अगवानी करे, और कहे हे ब्राह्मण तुमने कहा निवास किया ? फिर हे ब्राह्मण, वह उदक है, ब्राह्मण तृप्त होइए ऐसा कहकर जल, दूध, रस आदि प्रदान करे¹ । यदि अतिथि अग्नि-होत्र होम के समय भी उपस्थित हो तो अग्निहोत्र होम करने से पहले उसे अग्नि के उत्तर में बैठाकर इस प्रकार जब करे- ब्राह्मण बैसा ही हो बैसा तुम्हारा मन चाहता है, हे ब्राह्मण बैसा ही हो जैसी तुम्हारी इच्छा है, हे ब्राह्मण, बैसा ही हो बैसा तुम्हारे प्रिय है, हे ब्राह्मण, यह पूर्णतः तुम्हारी इच्छा के अनुरूप होने² । यदि अतिथि उस समय आने जब अग्निमाँ रख तो दी गई हो किन्तु उनमें हवन न किया गया हो, तो अग्निहोत्री स्वयं अतिथि की अगवानी करे और कहे, हे ब्राह्मण, मुझे आज्ञा दीजिये मैं हवन करना चाहता हूँ, तब अतिथि की आज्ञा प्राप्त कर हवन करे । यदि वह बिना आज्ञा लिए हवन करता है तो दोष होता है एक ब्राह्मण ग्रन्थ का बचन है³ ।

1. आहिताग्निं वेदातिथिरम्बागच्छेत्स्वयमेनम्भुदेत्य ब्रूयात्-ब्राह्मण क्वाऽ
नात्सीरिति, ब्राह्मणोदकीमिति, ब्राह्मण तर्षणीस्तनिति॥

-आ०ध०सू० 2/3/7/13

2. -वही 2/3/7/14

3. -वही 2/3/7/15

कुत्रकार का कथन है कि अतिथियों को भोजन कराने के बाद ही भोजन करे । क्योंकि जो अपने अतिथि से पहले भोजन करता है वह अपने कुल के अन्न को, समृद्धि को, सन्तान को, पशुओं और वृण्यपशुओं का भक्षण करता है²। आश्वस्तम्ब ने गृहस्था से अपेक्षा की है कि घर में रहे हुए दूध आदि रस वदार्थों को समाप्त न करे अतिलु अतिथि के आने की सम्भावना करके ऐसी वस्तुओं को घर में रहे³ और यदि स्वादयुक्त वकवान बनावे तो वह भी अतिथि के लिए रहे केवल अपने खाने के लिए स्वादिष्ट वकवानों का निर्माण न करे⁴ ।

आश्वस्तम्ब ने सम्पूर्ण वेद के अध्येता अतिथि को गौ दीक्षणा तथा मधुपर्क का अधिकारी माना है⁵ । मधुपर्क के संबंध में आश्वस्तम्ब का कथन है कि मधुपर्क मधुमिश्रित दधि का हो अथवा मधु से युक्त दूध का हो यदि किन्हीं कारणों से दूध या दधि का अभाव हो तो जल का भी मधुपर्क दिया जा

1. शेषभोज्यतिथीनां स्यात् ।।

- आ०ध०सू० 2/4/8/2

2. ऊर्जं बुद्धिं प्रजां वशूनि टावृतीमिति गृहाणामश्नाति नः पूर्वोऽतिथेरश्नाति ।।

- बही 2/3/7/3

3. न रक्षान् गृहे भुञ्जीता नवशेषमतिथिभ्यः ।।

- बही 2/4/8/3

4.

- बही 2/4/8/4

5.

- बही 2/4/8/6

सकता है¹।

अतिथि सत्कार के प्रसंग में आपस्तम्ब का कथन है कि यदि गृहस्थ के पास अतिथि सत्कार हेतु भोजन उपलब्ध न हो तो अतिथि को आसन , पादप्रक्षालन² के योग्य जल, शयन आसन के योग्य तृण आदि देकर अतिथि का सत्कार करना चाहिए²। ब्राह्मण के यहां कोई शुद्ध अतिथि के रूप में आये तो ऐसे आये हुए शुद्ध को कोई कार्य करने के लिए सौंपना चाहिए, अतिथि शुद्ध उस कार्य को कर~~कर~~ ले तो उसे भोजन प्रदान करे अथवा उस ब्राह्मण के दास राजकुल से अन्न मांग कर ले आवे और उसके द्वारा उस अभ्यागत शुद्ध का अतिथि के योग्य सत्कार करे³।

1. दीष्मधुसंसृष्टं मधुपर्कः पयो वा मधुसंसृष्टम् । अभावं उदकम् ॥

- आ०ध०सू० 2/4/8/8-9

2. अभावे भूमिस्त्रकं तृणानि कल्याणी बागित्येतानि वै सतोऽगारे न क्षीयन्ते कदाचनेति ॥

- वही 2/2/4/14

3. शुद्धमभ्यागतं कर्मिण निपुञ्ज्यात् । अथाऽस्मै दद्यात् । दासा वा राजकुलादाहृत्याऽतिथिवच्छुद्रं पूजयेत् ॥

-वही 2/2/4/19-21

इस सम्बन्ध में आपस्तम्ब गृहस्थ तथा उसकी पत्नी से अपेक्षा की है कि मित्रों, सम्बन्धियों एवं नौकरों को खिला कर ही स्वयं खाते तथा अतिथियों आदि को खिलाने के लिए नौकरों के भोजन में कटौती नहीं करनी चाहिए । ।

अतिथि सत्कार के प्रसंग में सूत्रकार कहता है कि यदि अतिथि आतिथ्यकर्त्ता का विव्देषी है , तो उसे भोजन नहीं कराना चाहिए अथवा जो व्यक्ति अतिथि से शत्रुता रखता हो अथवा जो दोष मढ़ता है या अतिथि पर किसी बात या अपराध की आशंका करता है , तो ऐसे आतिथ्यकर्त्ता का भोजन नहीं करना चाहिए क्योंकि जो व्यक्ति ऐसे आतिथ्यकर्त्ता का भोजन करता है वह माने उस आतिथ्यकर्त्ता के वाचों का भक्षण करता है²।

1. वे नित्या भाक्तिकास्तेषामनुषरोधेन संविभागो विहितः ।।

- आ०धु०सू० 2/4/9/10

2. विव्देषीन्विद्वधतो वा नान्नमशनोवाद्दोषेण वा मीमांसितानस्य

मीमांसितस्य वा । वाप्याहं हि त तस्य भक्षयतीति विज्ञायते ।।

- बही 2/3/6/19420

इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र का कथन है कि अतिथि के लौटते समय आतिथ्यकर्त्ता को अतिथि की सवारी तक जाना चाहिए, यदि सवारी न हो तो बह्म तक जाना चाहिए जहां अतिथि लौटने को कह दे, किन्तु यदि अतिथि लौटने को न कहे तो गांव की सीमा तक जाना चाहिए।

इस प्रकार हम देखते हैं कि आश्वस्तम्ब ने अतिथि सत्कार के विषय में विस्तृत विवेचन प्रस्तुत किया है। प्रस्तुत अतिथि सत्कार के पीछे हमारे शास्त्रकारों की उदात्त भावना छिपी है, दया के द्वारा मानव समाज का सम्बर्धन करने की यह भारतीय परम्परा है। गात्रियों को एवं वीथियों को इस भारतीय परम्परा से पर्याप्त आतिथ्य मिलता आ रहा है।

ब्रह्मचर्य गृहस्थाश्रम का एक दैनिक कर्म है। शतपथ ब्राह्मण में वेद एवं वैदिक साहित्य के स्वाध्याय का ब्रह्मचर्य कहा गया है²। मनु कहते हैं- "अध्यायं ब्रह्मचर्यं³। संखस्मृति कहती है- "स्वाध्यायो ब्रह्मचर्यव" आश्वस्तम्ब

1. मानवन्तमा मानात् । मानन्नाऽनुजानीयादितरः ।

अग्रतीभावां सीम्नो निवर्तत ॥

- आ०ध०सू० 2/4/9/2-4

2. शं०ब्रा० 11/5/6/3-8

3. म० स्म० 3/70

ने भी स्वाध्याय को ब्रह्मयज्ञ माना है¹ । आश्वस्त्य ने स्वाध्याय को तप माना है²। तथा कहा है कि जोह खड़े होकर या बैठकर स्वाध्याय किया जाय वह तप ही होता है³ एवं आश्वस्त्य धर्मसूत्र ने ब्राह्मण का उद्धारण देते हुए नित्य स्वाध्याय को तप माना है । आश्वस्त्य का कथन है कि "वाक्सनेयि ब्राह्मण मे कहा गया है स्वाध्याय एक प्रकार का दैनिक यज्ञ है, जिसमे ब्रह्म ही यज्ञ का साधन है, जिस प्रकार दर्शपूर्णमास आदि में पुरोडाश साधन होता है जो वेधार्कन होती है, जो विद्युत की चमक होती है, जब यज्ञपात होता है तो वही तप या स्वाध्याय यज्ञ का बघटकार शब्द है⁴ ।

वैश्वदेव कर्म भी गृहस्थाश्रम के धर्मों का एक अनिवार्य अंग है। वैश्वदेव का अर्थ है देवताओं को ब्रह्मान्त देना । वैश्वदेव में सभी देवताओं के लिए भोजन बकाया जाता है । अतः वैश्वदेव के अन्तर्गत देवयज्ञ, भूतयज्ञ एवं पितृयज्ञ तीनों आ जाते हैं । आश्वस्त्य धर्मसूत्र के मत से तीन उच्च वर्णों के आर्चक

1. आश्वस्त्य 1/4/13/1

2. तपः स्वाध्याय इति ब्राह्मणम् ॥

-आश्वस्त्य 1/4/12/1

3. तत्र श्रूयते स यदि तिष्ठन्नासीनः शयानो वा स्वाध्यायमधीते तप एवं तत्तप्सते तपो ही स्वाध्याय इति ॥

॥ आश्वस्त्य 1/4/12/2

4.

- आश्वस्त्य 1/4/12/3

धीबत्र होकर बैश्व देवकर्म में गृहस्थ के लिए अन्न बकाबे, भोजन बनाने वाले का मुँह जब तक अन्न की ओर हो, तब तक वह न बोले न खाँसे और न धूके। तथा बैश्वदेव बलि को रसोई की अग्नि में डाले अथवा धीबत्र गृह्य अग्नि में अर्पित करे। ऋत्वेक नारायणीय उषनिषद के ऋध्न छः अग्निबे स्वाहाः सोमाय स्वाहा, विश्वेभ्यो देवेभ्य स्वाहा, अवाय भौभाय स्वाहा, धुविक्षितये स्वाहा, अच्युत-क्षितये स्वाहा, मन्त्रो व्दारा ऋत्वेक मन्त्र पर अपने हाथ से हवन करें² ।

आश्वस्तम्ब के मत से क्षार एवं लवण का हवन नहीं किया जाता है तथा बिगड़े हुए अन्न के साथ मिले हुए भोजन का हवन नहीं किया जाता है³ । यदि हवन न करने योग्य अन्न का हवन करना ही पड़े तो अग्नि के उत्तरी भाग से गरम भस्म लेकर उसी में अन्न को होम करें⁴ । इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब के अनुसार जिस बालक का उषनवन संस्कार नहीं हुआ है वह तथा स्त्री अन्न का अग्नि में हवन न करें⁵ । आश्वस्तम्ब के मत से बैश्वदेव कर्म की समाप्ति

1. आर्वा ब्रजता बैश्वदेवेऽन्नसंस्कर्तारः स्तुः। भाषा कासं क्ष्वष्टुमित्यनिमुखो -
ऽन्नं वर्तयेत् ।।

-आ०५०सू० 2/2/3/1-2

2.

-वही 2/2/3/16

3. न क्षार लवणहोमो विधीते। तथाऽवरान्तसंशुषट्स्य च।।

-वही 2/6/15/14-15

4. अहीविष्यस्य होम उदीचीनमुष्ण भस्माऽबोध्व तस्मिन्नुहुवान्तदघृतमुहुतं
चाम्ना भवति।।

-वही 2/6/15/16

5. ना स्त्री ब्रुवात् । नाऽनुषेतः।।

-वही 2/6/15/17-18

बर जो भी अन्न की बाचना करते हुए आगे उन्हें कुछ अंश प्रदान करें, कुत्तों और चाण्डालों के भी उन्नीसित होने पर उन्हें भोजन अंश प्रदान करें। एवं आश्वस्तम्ब ने बेशब्देव मन्त्र सीखने वाले गृहस्थ को बारह दिन भूमि पर शयन करने, मैथुन न करने, मसालेदार तथा नमकीन भोजन के त्याग का निर्देश दिया है²। आश्वस्तम्ब का कथन है कि बेशब्देव कर्म स्वर्ग का सुख तथा प्रमत्त समृद्धि प्रदान करता है³ ।

बलिहरण के विषय में भी आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में निम्नोक्तलिख प्राप्त होता है । बलिहरण में जीवों को बलि दी जाती है इसे भूतबल की संज्ञा भी दी जाती है । भूतबल में बलि अग्नि में न देकर ज़ूथिनी पर दी जाती है । इस सम्बन्ध में आश्वस्तम्ब का कथन है कि प्रत्येक बलि के लिए अलग-अलग स्थान हाथ से साफ कर, हाथ को नीचे रिकर हुए जल छिड़ककर बलियों को रखे और उसके बाद भी उसके चारों ओर जल छिड़के⁴ । बलियों को अर्पित करने से पहले

1. सर्वान्बेशब्देने भागिनः कुर्वीता शनवण्डालेभः ।।

-आ०ध०सू० 2/4/9/5

2. तेषां मन्त्राणामुपयोगे द्वादशाहमधश्शम्वा ब्रह्मवर्च आरंलवणवर्कं च ।।

-बही 2/2/3/13

3. गृहमोधिना बदहनीमं तस्व होमा बलमश्च स्वर्गमुपैष्टिमुक्ताः ।।

-बही 2/2/3/12

4. बलीनां तस्व तस्व देशे संस्कारो हस्तेन वरिमृज्या बोद्धव न्युप्य
वश्चात्परिषेवनम् ।।

- बही 2/2/3/15

तथा उसके बाद में भी बहले की तरह ही चारों ओर जल छिड़के ।। इसी

प्रकार अलग-अलग अर्पित की जाने वाली बलियों के एक साथ एक ही स्थान पर अर्पित करने पर केवल एक ही बार अन्त में जल का वीरवेचन किया जाता है² एवं अग्नि के पीछे सातवें और आठवें मन्त्रों से दो बलिबां रखी जायं

दूसरी बलि को बहली बलि के उत्तर में अर्पित किया जाय³ । जहाँ यह

ध्यातव्य है कि प्रथम छः बलिबां अग्नि में अर्पित की जाती है तथा देवयजन

बलि कहलाती है । जहाँ तक सातवीं अर्ध्यागि स्वाहा॥ एवं आठवीं अर्ध्यागि

स्वाहे॥ बलि का प्रश्न है ये तथा उसके बाद की बलिबां भूमि पर अर्पित की

जाती है । उक्त के अतिरिक्त आश्वस्त्यम्ब का मत है कि नवें मन्त्र से "अधम-

भुवः स्वाहे" जल के लिए दी जाने वाली बलि उस मात्र के निकट अर्पित

की जाय जिस मात्र गृह्य कार्य के लिए जल रखा जाता है⁴ । इससे तथा

प्यारहवें मन्त्रों से अग्नीध्वानस्वातिभ्यः स्वाहाः, रक्षोदेवयनेभ्यः स्वाहा॥

1. उभयतः वीरवेचनं कथा पुरस्तात् ।।

-अ०ध०सू० 2/2/3/17

2. एवं बलीनां देशे देशे समवेतानां सकृत्समृद्धन्ते वीरवेचनम् ।।

-बही 2/2/3/18

3. अवरेणाऽग्निं सप्तमिष्ट्याम्बामुदगणनीम् ।।

-बही 2/2/3/20

4. उदधानसन्निधौ नवमेन ।।

- बही 2/2/3/21

घर के मध्य में दो बलियाँ अर्पित की जाय। इनमें दूसरी बलि पहली से पूर्व की ओर रखी जाय¹। उक्त के अतिरिक्त आशस्त्य के अनुसार चार मन्त्रों से ऽगृहाम्भः स्वाहा, अबसानेम्भः स्वाहा, अबसानवर्तिम्भः स्वाहा, तर्कभूतेम्भः स्वाहा। घर के उत्तर पूर्व भाग में बलियाँ अर्पित की जाती है, इनमें दूसरी बलि अपने से पूर्ववर्ती बलि के पूर्व में रखी जाती है। शयना के निकट एक बलि "कामाय स्वाहा" मन्त्र से अर्पित की जाय। "अन्तरिक्षाय स्वाहा" मन्त्र से देहरी के ऊपर एक बलि दी जाय। उसके आगे के ऽ"वदेवसि जगति वच्च वेष्टति नाम्नो भागो वत्ताम्ने स्वाहा"। मन्त्र से एक बलि द्वार के किनाड़े के पास अर्पित की जाय। आगे के दस मन्त्रों ऽ"पृथिव्यै स्वाहा, अन्तरिक्षाय स्वाहा, दिवे स्वाहा, सुवर्णस्वाहा, चन्द्रमसे स्वाहा, नक्षत्रेभ्यः स्वाहा, इन्द्राय स्वाहा, बृहस्पतये स्वाहा, ब्रह्मणे स्वाहा"। से घर के ब्रह्मतदन नामक स्थान पर बलियाँ अर्पित करें, इनमें क्रमिक बलि अपने से पहले की बलि के पूर्व रखी जाय² तथा

1. मध्येऽगारस्य दशमेकादशाम्भ्यां प्रागवर्गम् ।।

-आ०ध०सू० 2/2/3/22

2. उत्तरपूर्वे देशेऽगारस्योत्तरैश्चतुर्भिः। शयनादेशे कामतिष्ठ.गेन ।

देहत्वामन्तरिक्षीतिष्ठ.गेन । उत्तरेणाऽपि धान्वाम् । उत्तरैर्ब्रह्मतदने।।

-बही

2/2/3/23 एवं 2/2/4/1-4

दक्षिण की ओर "स्वधा वितुम्भः" मन्त्र से प्राचीनावीती होकर अर्थात् बज्रोव-
बीत को दाहिने कन्धे के ऊपर से तथा बायें कक्ष के नीचे से धारण कर तथा दाहि-
हिनी हथेली को ऊपर की ओर उठाये हुए बलि अर्पित की जाय। वितुबलि के
उत्तर में इनको सद्गम वशुत्वे स्वाहा मन्त्र से॥ सद्ग के लिए उसी विधि से बलि
अर्पित की जाय, जिस विधि से दूसरे देवों के लिए की जाय इसका तात्पर्य यह
है कि प्राचीन बीबी न होवे और न ही दाहिने हाथ की हथेली को उत्तान
करे और इन बलिबलों के लिए आरम्भ तथा अन्न का जल से वीरवेचन का कर्म
अलग-अलग करे एवं रात्रि को अन्तिम मन्त्र का पाठ करते हुए आकाश में भूतों
के लिए बलि केके। ।

इस प्रकार आश्वस्त्य धर्मसूत्र में बलिहरण का विस्तृत उल्लेख प्राप्त
होता है। मनु स्मृति में भी बलि वैश्वदेव वज्र का वर्णन मिलता है² ।

इस प्रसंग में आश्वस्त्य का कथन है कि बलिहरण के बाद भोजन से
कुछ अंश भिक्षुक को देना चाहिए तथा गृहस्वामी तथा गृहस्वामिनी से भोजन
की वाचना करने वाले को लौटाना नहीं चाहिए अतः उसे कुछ न कुछ भोजन

1. दक्षिणातः वितुलठगेन प्राचीनावीत्ववाचीनवाणिःकुर्वात् । रोद्रे उत्तरी
कथा देवताम्भः । तयोर्नाना वीरवेचनं धर्मभेदात् । नक्तमेवोत्तमे- वैहावसम्॥

-आ०ध०सू० 2/2/4/5-8

अवश्य देना चाहिए । ।

इस प्रकार आश्वस्त्य ने बालिवैश्वदेव व्रत का विस्तृत वर्णन किया है एवं उनकी दृष्टि में बालिवैश्वदेव व्रत गृहस्थ के लिए स्वर्ग तथा समृद्धि का हेतु है² ।

उक्त के अतिरिक्त गृहस्थाश्रम के व्रत का भी धर्मसूत्र में विस्तार से विचार किया गया है । आश्वस्त्य के अनुसार शाण्डिल्य के बाद ब्रह्म और बत्नी दोनों गृहस्थाश्रम के कर्मों का सम्पादन करें, केवल दो समयों में भोजन करें, तृप्तिवर्धन अन्न का भोजन नहीं करना चाहिए, बर्ष भर ब्रह्म और बत्नी दोनों ही उपवास रखें । केवल एक बार दिन में भोजन करना भी उपवास आश्वस्त्य ने माना है तथा एक बार भोजन करके उपवास करने भर ब्रह्म और बत्नी को आतृप्त भोजन की तथा जो अन्न प्राप्त हो उसका इस दिन भोजन करने की अनुमति दी है तथा उस रात्रि को दोनों को भूमि पर शयन करने एवं मेषुन कर्म को न करने का निर्देश दिया है तथा अवेष्टा की है कि दूसरे दिन

1. अग्निं च देवम् । काले स्वाग्निनावन्नाधिर्न भुत्वावधीयाताम् ॥

-आधोसू 2/2/4/10 एवं 13

2. च एतान्व्यग्रो योऽवदेशं कुस्ते नित्यः स्वर्गः शुचिर्दृष्टम् ॥

- बही 2/2/4/9

स्थालीपाक तैयार करना चाहिए¹ । आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में स्थालीपाक की विधि का वर्णन नहीं मिलता है । अतः आश्वस्तम्ब गृह्यसूत्र में इसके निर्माण की विधि, स्थालीपाक के देवता, पार्वण स्थालीपाक का विस्तृत वर्णन प्राप्त होता है² । इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब के अनुसार घर में जो जल के पात्र हो वे कभी खाली न रहे, दिन में गृहस्थ मैथुन न करें, अतुकाल में शास्त्र के नियम के अनुसार बत्नी के साथ मैथुन कर्म में प्रवृत्त हों, मैथुन के समय स्त्रीवास ही धारण करें, केवल मैथुन के समय ही बति-बत्नी साथ एक शय्या पर सोवें उसके बाद में अलग हो जायें, उसके बाद दोनों ही स्नान करें अथवा जहां कहीं नीरव या रक्त लग गया हो उसे मिट्टी या जल से स्वच्छ करके वे आवसन करें और अपने शरीरों पर जल छिड़के³ ।

उक्त विवेचन से यह स्पष्ट है कि गृहस्थ के लिए जो नियम और कर्तव्य आश्वस्तम्ब ने निर्दिष्ट किये वे निश्चय ही गृहस्थ के त्याग और आध्वक-
त्मिक जीवन की ओर अधिक झुके थे । यही उन्होंने गृहस्थ के लिए भौतिक

1. पाणिगृहणादीषु गृहमेधीचनोर्गतम् । कालमोर्भोजनम् । अतीप्तरवाऽन्नस्य ।
वर्षसु चोभयोरुपवासः । आश्वस्तमेव कालान्तरे भोजनम् । तृप्तिरवाऽन्नस्य ।
यच्चैनयोऽऽश्रितं स्वात्तदेतस्मिन्नहनि भुज्ज्याताम् । अधश्च शयीयाताम् ।
मैथुनवर्जं च । श्वो भूते स्थालीपाकः ॥

- आ०ध०सू० 2/1/1/1-10

2. आ०गृ०सू० तृतीय बटल, सप्तम खण्ड

3. * आ०ध०सू० 2/1/1/15-23 एवं 2/1/2/1

और सांसारिक सुखों को स्वीकार किया फिर भी भौतिक सुखों की तुलना में आध्यात्मिक सुख, मानवीय महत्ता आदि पर अधिक जोर दिया ।

वानप्रस्थाश्रम:- वानप्रस्थ होने का समय धर्मशास्त्रों में दो प्रकार से माना है
॥१॥ कोई व्यक्ति छात्र जीवन के उपरान्त ॥२॥ या गृहस्थ रूप में कुछ वर्ष व्यतीत कर लेने के उपरान्त वानप्रस्थ हो सकता है । मनु ॥६/२॥ के अनुसार जब गृहस्थ अपने शरीर पर चुरियाँ देसे, उसके बाल बक जायें और जब उसके पुत्रों के पुत्र हो जायें तो उसे वन की राह लेनी चाहिए । जहाँ तक आश्वस्त्य धर्मसूत्र का प्रश्न है उनके अनुसार वानप्रस्थाश्रम में वही व्यक्ति प्रवेश कर सकता है जो ब्रह्मचारी के नियमों का पालन करता हो^१ । इससे यह स्पष्ट होता है कि वानप्रस्थ ब्रह्मचर्याश्रम के बाद ही ग्रहण किया जा सकता है किन्तु आश्वस्त्य ने २/१/२२/६ में अन्य आचार्यों के मतों का उल्लेख किया है कि वानप्रस्थ के लिए अन्य आश्रमों के कर्मों को क्रमानुसार करना चाहिए^२ ।

१. अतएव ब्रह्मचर्यवान् प्रव्रजति ॥

-आ०ध०सू० २/१/२१/१९

२. अथ वानप्रस्थस्त्रैवाऽऽनुब्रूयमेक उपदिशन्ति ॥

- बही २/१/२२/६

बानप्रस्थी के नियम :- आश्वस्तम्ब ने बानप्रस्थी के लिए निम्न नियमों का निधान किया है- केवल एक अग्नि प्रज्वलित करे, घर में न रहे; किसी सुख का भोग न करे, किसी शरण में न रहे, मौन रहे केवल दैनिक अध्यवसाय के समय बोलें।

वन में प्राप्य ऋगधर्म वा बल्कल वस्त्र ही धारण करें, फूलों, फलों, बत्तों और तिनकों आदि से जीविका निर्वाह करते हुए भ्रमण करें, फिर स्वयं गिरे हुए फलों बत्ती आदि का ही भक्षण करके रहें। तब कुछ दिन तक केवल जल पीकर जीवन धारण करें, फिर कुछ समय तक केवल बाघ का सेवन करके रहें और फिर केवल आकाश का ही सेवन करें। इनमें से प्रत्येक उत्तरवर्ती वदार्थों का सेवन करके जीविका निर्वाह करने का अधिकाधिक पुण्यफल होता है²।

1. तस्मोऽदिशन्त्वेकाग्निर्निकेतस्त्वादशर्माऽशरणो मुनिः स्वाध्याय

एवोत्सृजमानो वानम् ॥

~अ०ध०सू० 2/9/21/20

2. तस्माऽऽरण्यमाच्छादनं निहितम्। ततो मूलैः फलैः पर्णैस्तुणोरिति वर्तमंश्चरेत्। अन्ततः वृक्षतानि । ततोऽग्रे बाधुमाकाशमित्वाग्निश्चरेत्। तेषामुत्तर उत्तर-स्वभोगः फलतो निश्चितः॥

- नही 2/9/22/1-5

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब के मत से बानप्रस्थ गाँव से बाहर वन में एक घर बनाकर वहाँ पत्नी, पुत्र, पुत्रियों तथा अश्विन के साथ निवास करे अथवा अकेले ही रहे । खेतों में गिरे हुए अन्न बीनकर अपने जीवन का पोषण करे, किसी भी प्रकार का दान न ग्रहण करे स्नान करने के बाद हवन करे एवं स्नान बिना वेग के शनैः जल में प्रवेश कर और बल को हाथ से मोटे बिना सूर्य की ओर मुड़ करके स्नान करे । कुछ आचार्यों के अनुसार गृहस्थ को चाहिए कि भोजन बनाने तथा खाने के पात्रों तथा काटने के औजार, फरसा हँसिया तथा काब नाम के हथियारों में वृत्तेक के जोड़े बनवाने तथा इन पात्रों और औजारों के जोड़ों में से एक लेकर दूसरे को अपनी पत्नी को देकर वन को प्रस्थान करे । उसके बाद वन की वस्तुओं से ही होम कर्म करे, अपना जीवन निर्वाह करे , अतिथियों का सत्कार करे तथा शरीर का आच्छादन करे एवं रिक कर्मों के लिए बुरोडाश का विधान किया गया है उन कर्मों में बुरोडाश के स्थान पर चरु का प्रयोग करे । सभी मन्त्रों का तथा दैनिक स्वाध्याय का पाठ इस प्रकार करे कि वह दूसरों को न सुनाई पड़े एवं वन के निवासियों को अपने मन्त्रों का पाठ न सुनावे एवं केवल अश्विन की रक्षा के लिए ही एक गृह बनावे, स्वयं कुले हुए स्थान में ही रहे, शम्बा और आसन पर किसी प्रकार का आच्छादन न होवे तथा नवा अन्न प्राप्त करने पर पुराने संचित अन्न का वरित्वाग करे¹ ।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब के अनुसार यदि बान्धस्थ और अधिक कठोर नियम का पालन करना चाहें तो अन्न का संवर्धन न करें अथवा प्रतिदिन सांध्य तथा प्रातःकाल केवल अपने भिक्षावाले खाने भर का भोजन एकत्र करें।

इस प्रकार हम देखते हैं कि बान्धस्थाश्रम में व्यक्ति कठोर व्यवस्थाओं और नियमबद्ध कर्तव्यों द्वारा अपने वीर्य और व्यक्तित्व को तपाता था। तथा वह अपने पारिवारिक और भावनात्मक सम्बन्ध को विच्छिन्न कर एकांत और निर्जनता का जीवन व्यतीत करता था तथा वह अपने तपःशील, अमाशील, दानशील आचरणाशील और सत्त्वशील व्यक्तित्व का निर्माण करता था जो उसके निवृत्तिमूलक व्यक्तित्व को उत्कर्षित करते हुए उसे मोक्ष के मार्ग की ओर अग्रसर करता था। आश्वस्तम्ब का गुराण से प्रश्लोक² को उद्धृत करते हुए बाणस्थ की प्रशंसा की है तथा कहा है कि ऐसे व्यक्ति की इच्छाओं उनके संकल्प से ही सिद्ध हो जाती है जैसे वर्षा कराने, पुत्रोत्पत्ति का अमोघ आशीर्वाद, किसी भी प्रकार की वस्तु का दान, दूर तक देखने की

1. भूषांस्तं वा नियममिच्छन्नन्वहमेव पात्रेण साहं प्रातस्तथाहरेत् ॥

-आ०ध०सू० 2/9/23/1

2. अष्टाशीतिसहस्राणि मे प्रज्ञां नेषिर वृजः। उत्तरेणाऽर्चयः

गन्धां तेऽमुतत्तं हि कल्पते ॥

- बही

दृष्टि, मन के समान वेग से विवरण करने की शक्ति तथा इसी प्रकार की दूसरी इच्छाओं की सिद्धि¹ ।

संवातः:- आश्वस्त्य के अनुसार ब्रह्मचर्याश्रम के निवृत्तों का बालन करने वाला व्यक्ति ही संवात ग्रहण कर सकता है² । आश्वस्त्य ने संवातियों के लिए निम्न निवृत्तों का विधान किया है कि वे बिना अग्नि के रहे अर्थात् उसे श्रोता-मित्रों, गृहमाग्नि एवं लौकिक अग्नि भोजन बनाने के लिये नहीं बलानी चाहिए, सुखी तथा शरण का परित्याग करे, मौन रहे केवल दैनिक अध्यवसाय के समय बोलें, ग्राम में केवल इतने ही अन्न की भिक्षा मांगे जितने से उसकी जीविका चल सके तथा इस संसार की अपना परलोक की विन्ता किसे बिना चारों ओर घूमता रहे³ । तथा संवासी दूसरों के द्वारा केंके गये वस्त्रों को पहने⁴ ।

1. अथाऽपि सठ. कल्पासिद्धयो भवन्ति । यथा बर्षं ब्रजा दातुं दूरेदर्शनं मनोभवता यच्चाऽन्वदेवंवुक्तम् ।।

-आ०५०सू० 2/9/23/6-7

2. अतएव ब्रह्मचर्यवान् प्रव्रजति ।।

- बही 2/9/21/8

3. अनग्निरनिकेतस्त्वादशमाशरणो मुनिः स्वाध्याय एवोत्सृजमानो बाधं ग्रामे प्राणवृत्तिं प्रेतिक्रमा निहोऽनुश्रयरेत् ।।

- बही 2/9/21/10

4. तस्य मुक्तमाच्छादनं विहितम् ।।

-बही 2/9/21/11

आश्वस्त्य ने अन्व धर्मज्ञो के मत का उल्लेख करते हुए कहा है कि सभी वस्त्रों का वीरत्याग कर नग्न होकर घूमें। तथा आश्वस्त्य का मानना है कि सत्य और असत्य का सुख और दुःख का, वेदों का तथा इस लोक और परलोक का वीरत्याग करके सन्यासी को चाहिए कि वह परमात्मा का चिन्तन करें²। क्योंकि आत्मा का ज्ञान प्राप्त करने पर वह मोक्ष परम कल्याण प्राप्त करता है³। इस प्रकार हम देखते हैं कि सन्यासी का जीवन अत्यन्त तपस्वी और कठोरता का था। परम उद्देश्य मोक्ष की प्राप्ति के लिए वह समस्त भौतिक और सांसारिक वदार्थों के प्रति अनासक्त होकर मनोनिवेश पूर्वक साधनारत रहता था।

1. सर्वतः वीरमोक्षमेके ।।

-आ०ध०बू० 2/9/21/12

2. सत्त्वानृते सुखदुःखे वेदानिग्रं लोकजमुं च वीरत्यज्वाऽऽत्मानम-
चिन्धेत् ।।

- वही 2/9/21/13

3. बुध्दे क्षेमप्रापणम् ।।

- वही 2/9/21/14

उक्तविवेचन से स्पष्ट है कि आश्रम व्यवस्था व्यक्ति के जीवन और व्यक्तित्व के उत्थान का एक महत्वपूर्ण आधार थी। प्रारम्भ से लेकर अन्त तक मनुष्य का सम्पूर्ण जीवन इसी के माध्यम से समग्रता और गतिशीलता प्राप्त करता था।

श्राद्ध ।

"श्राद्ध" शब्द श्रद्धा से निष्पन्न होता है जिसके अन्दर विश्वास, भक्ति और आदर के भाव सम्मिलित हैं । इसलिये "श्राद्ध" वह क्रिया है, जो विश्वास अथवा आदर के द्वारा संचालित होती है । संस्कृत की दृष्टि से श्राद्ध शब्द श्रत् और धा धातुओं से निष्पन्न है। इससे इस बात का संकेत मिलता है कि हम सत्त्व अथवा विश्वास को धारण करें । अतः श्राद्ध अपने पूर्वजों की स्मृतियों में दी गई श्रद्धांजलि, पितरों को दिया गया भोजन और मृत व्यक्ति का वीर्य प्रीतिभोज है । इसको पितृयज्ञ कहा जाता है । श्राद्ध में तीन कर्म अनिवार्यरूपेण करने होते हैं:- होम, ब्राह्मण भोजन और विण्छदान ।

श्राद्ध की उत्पत्ति एवं प्रणेता:- श्राद्ध की उत्पत्ति के सम्बन्ध में आश्वस्त्य का कथन है कि प्राचीन काल में देवता और मनुष्य इसी संसार में एक साथ निवास करते थे कालान्तर में उस सहवास को अमीश्ट न समझते हुए देवताओं ने श्रौत, स्मार्त और गृह्य कर्मों का अथावत् अनुष्ठान किया, जिसका परिणाम यह हुआ कि वे स्वर्ग को चले गये और मनुष्य देवताओं के समान उन श्रौत, स्मार्त और गृह्य कर्मों को अथावत् सम्पन्न न करने के कारण इसी संसार में रह गये । इस प्रकार की कर्मों की साधर्म्य को देखकर आज भी जो मनुष्य उन कर्मों को देवताओं के समान अथावत् सम्पन्न करते हैं वे देवताओं और ब्रह्मा के

साध स्वर्ग में आनन्द प्राप्त करते हैं । देवताओं की अपेक्षा हीन मनुष्यों को वैवस्वत मनु ने "श्राध्द" नाम से अभिहित होने वाले कर्म का उद्देश मृजाओं के निःश्रेयस् के लिए किया¹ ।

आश्वस्त्य के अनुसार श्राध्द प्रत्येक मास में करना चाहिए² तथा श्राध्द का कोई कर्म रात्रि को न करे³ । मास में भी पूर्वपक्ष और अग्रपक्ष में से अग्रपक्ष को तथा इन अग्रपक्ष के दिनों में भी आश्वस्त्य को आश्वस्त्य ने श्राध्द कर्म के लिए श्रेष्ठ माना है⁴ । इसके अतिरिक्त आश्वस्त्य के अनुसार मास के दूसरे पक्ष के अन्तिम दिन अधिक श्रेयस्कर्म है । तथापि मास के अग्र पक्ष में किसी भी दिन को अर्चित किया गया श्राध्द पितरों को सन्तुष्ट करता है और

1. सह देवमनुष्या अस्मिंल्लोके बुरा बन्धुः । अथ देवाः कर्माभिर्द्वयं जगदुरहो बन्त
मनुष्याः । तेषां च तथा कर्माण्यारभन्ते सह देवैर्ब्रह्मणा वाऽमुष्मिन् लोके
भवन्ति । अथैतन्मनुः श्राध्दशब्दं कर्म श्रोतवान् । मृजानिःश्रेयसाय च ॥

-आ०ध०सू० 2/7/16/1

2. मासि मासि कार्यम् ॥

- बही 2/7/16/3

3. न च नक्तं श्राध्दं कुर्वीत ॥

- बही 2/7/17/23

4. अग्रपक्षस्याऽग्रराहणः श्रेयान् ॥

- बही 2/7/16/5

करने वाले को भी विशिष्ट फल की प्राप्ति होती है। यदि अगर वध के प्रथम दिन को श्राद्ध किया जाता है तो श्राद्धकर्त्ता की सन्तान प्रायः पुत्रियाँ होगी, यदि दूसरे दिन को श्राद्ध किया जाता है तो पुत्र प्रायः जोर होते हैं, यदि तीसरे दिन श्राद्धकर्म किया जाता है तो जो पुत्र उत्पन्न होंगे वे वेदा-ध्वजन के व्रत का पालन करने वाले ब्रह्मतेज से युक्त होंगे, चौथे दिन श्राद्ध कर्म करने वाले छोटे वधुओं से सम्बन्ध होते हैं, पाँचवें दिन श्राद्धकर्म करने वाले को पुत्र ही उत्पन्न होते हैं वह अनेक पुत्रों का पिता होता है तथा पुत्रहीन बनकर नहीं मरता, छठे दिन श्राद्ध करने वाले प्रायः देशाटन करने वाले तथा जुआरी होते हैं, सातवें दिन श्राद्ध कर्म करने से कृषि में वृद्धि होती है, आठवें दिन श्राद्ध कर्म करने से समृद्धि होती है नवें दिन श्राद्ध कर्म करने से समृद्धि होती है, दसवें दिन श्राद्ध करने से एक सूर वाले वधुओं तथा घोड़े आदि की वृद्धि होती है, दसवें दिन श्राद्ध करने से व्यापार में उन्नति होती है, ग्यारहवें दिन श्राद्ध करने से लोहे और त्रुस की सम्पत्ति बढ़ती है, बारहवें दिन श्राद्ध करने वाला अनेक वधुओं का स्वामी होता है, तेरहवें दिन श्राद्ध करने से अनेक पुत्र तथा अनेक मित्र मिलते हैं। श्राद्धकर्त्ता के पुत्र सुन्दर होते हैं, किन्तु उसके पुत्र अल्पायु में ही मर जाते हैं तथा चौदहवें दिन श्राद्ध करने पर बुद्ध में सफलता मिलती एवं पन्द्रहवें दिन श्राद्ध करने पर बुद्ध में सफलता मिलती

1. तथाऽपराधश्च जघन्यान्बहानि । सर्वेऽनेनाऽपरवश्च स्वाऽहस्तु क्रियमाणे
मित्रान् प्रीणाति । कर्तुस्तु कालाभिनिवृत्तात्कलीशेषः ॥

हे¹ । आश्वस्त्य के अनुसार आध्द कर्म करने से एक दिन पहले भोजन कराने के लिए ब्राह्मणों को निमन्त्रण देना चाहिए जो वेदज्ञ हो तथा विवाह सम्बन्ध, रक्त-सम्बन्ध, वज्रमान गुरोहित सम्बन्ध या गुरु शिक्षा सम्बन्ध से सम्बन्धित न हो² । यदि दूसरे अर्थात् विवाह, रक्त, मन्त्र, विद्याधसवन के सम्बन्ध में न आने वाले ब्राह्मणों में गुणों का अभाव हो तो गुणवान् सहोदर भाई को भी भोजन कराया जा सकता है । अतएव इस नियम से सहोदर भाई के साथ ही साथ दूसरे सम्बन्धी और अन्तेवासी भी भोजन कराये जाने योग्य होते हैं³ । आश्वस्त्य ने भोजन कराने वाले से सम्बन्ध व्यक्तियों के भोजन न कराये जाने के सम्बन्ध में

1. प्रथमे हनि त्रिजमाणे स्त्रीश्रावणमत्वे जायते । द्वितीये स्तेनाः । तृतीये ब्रह्मवर्चीसिनः । चतुर्थे क्षुद्रशुमान्*चमे शुभांसो बह्वन्तवो न वा । मत्स्यः प्रसीयते । षष्ठेऽध्वशीतोऽध्वशीतश्च । सप्तमे कर्षे राधिः । अष्टमे भुङ्क्तिः । नवमे एकखुः । दशमे ज्वनहारे राधिः । एकादशे कृष्णावर्गं त्रिजुतीसम् । द्वादशे शुमान्* त्रयोदशे बहुभुत्रो बहुमित्रो दर्शनीयान्तवो सुवर्मा रिरणास्तु भवन्ति । चतुर्दशे आमुधे राधिः । पञ्चदशे भुङ्क्तिः ।।

-आ०ध०सू० 2/7/16/7-21

2. श्रुतः श्रुतन्नमनास्वृष्टो भोजयेद्ब्राह्मणान् ब्रह्मविदो बौनिगोत्रमन्त्रा-
न्तेवास्यसम्बन्धान् ।।

-बही 2/7/17/4

3. गुणाहान्यां तु वरेषां समुदेतः सोदयोऽपि भोजयितव्यः । एतेनाऽन्तेवा-
सिनो व्याख्याताः ।।

- बही 2/7/17/5-6

वह ब्रह्म उद्धृत किया है कि यदि ब्रह्म में भोजन कराने वाले से सम्बन्ध व्य-
क्तियों को जो भोजन कराया जाता है वह भोजन विशाचों को ही मिलता
है । वह अन्न न तो बितरों के पास पहुँचता है और न देवताओं के पास । वह
भोजन गुण्यफल से विहीन होकर इसी लोक में उसी प्रकार भटकता है जिस प्रकार
बछड़े के खो जाने पर गौ गोशाले के भीतर ही टूँडती हुई घूमती है अर्थात् बा-
हर नहीं जा पाती है¹ तथा सम्बन्धियों को दिया गया भोजन तथा दान इसी
लोक में एक कुल से दूसरे कुल में जाकर नष्ट होता है² ।

आश्वस्त्य ने निम्नोक्त ब्राह्मणों में से उन ब्राह्मणों को जो
अवस्था की दृष्टि से वृद्ध तथा निर्धन और भोजन करने के इच्छुक हों उन्हें
भोजन के लिए बुलाने के लिए कहा है । यदि निम्नोक्त लोगों में सभी के गुण
समान हों³ ।

1. सम्भोजनी ताम विशाचभिक्षा नैषा विवृणु गच्छति नोऽथ देवान् ।

इहैव सा चरति क्षीणगुण्या शालान्तरे गौरिव नष्टवत्सा ॥

-आ०ध०सू० 2/7/17/8

2. इहैव सम्भुज्जतीति दीक्षणा कुलात्कुलं निश्रयतीति ॥

-बही 2/7/17/9

3. तुल्यगुणेषु बभोवृद्धः श्रेयान्द्रव्यकृशवेष्टन् ॥

-बही 2/7/17/10

एक दिन बहले भोजन के लिये ब्राह्मणों को निमन्त्रण देने के पश्चात्, दूसरे दिन दुबारा निमन्त्रण दिया जाता है। उसके पश्चात् उस दिन भोजन तैयार हो जाने पर भोजन के समय तीसरा निमन्त्रण दिया जाता था¹।

श्राद्ध में होम अनिवार्यरूपेण किया जाता है होम ब्राह्मणों को भोजन कराने से ठोक बहले किया जाता है। होम के सम्बन्ध में आषस्तम्ब का कथन है कि होम के समय "उदिधुमतामग्नौ व क्रियताम्" मन्त्र से ब्राह्मणों को अभिमन्त्रित किया जाता है मन्त्र का अर्थ है कि इस सिद्ध अन्न से अंश निकालने की तथा अग्नि में हवन करने की आज्ञा लोग [ब्राह्मण] अनुमति प्रदान करें तत्पश्चात् ब्राह्मण "कामद्विदध्यतां काममग्नौ व क्रियताम्" अर्थात् अपनी इच्छा से अन्न को निकाल कर उसका हवन करो इस प्रकार की अनुमति देते हैं। तदनन्तर अन्न को अलग निकाल कर हवन किया जाता है²। तत्पश्चात् ब्राह्मणों को भोजन कराया जाता था। आषस्तम्ब धर्म सूत्र में ऐसे ब्राह्मणों की सूचिका है जो शीकृत भोजन एवं शीकृतदूधक कहे जाते हैं। जो ब्राह्मण अपनी उशीरस्थिति से शीकृत में बैठने वालों को शीकृत करते हैं, उन्हें शीकृतभोजन कहा

1. पूर्वेषुनिवेदनम् । अग्रेषुर्ध्वतीयम् । तृतीयमन्त्रणम् ॥

जाता है और जो वीक्षित दूषित करते है उन्हें वीक्षितदूषक कहा जाता है । आश्व-
स्तम्ब ने वीक्षितवाचन ब्राह्मण उन्हें माना है जो तीन मधुवद जानते है, तीन
त्रिसुवर्ण बटे रहते है, जिन्होंने नचिकेत अग्नि में होम किया है, जो चारो मेघ
सम्पादित कर चुके है, जिन्होंने ज्येष्ठ साम पढा है, पांचो अग्निबो को प्रज्व-
लित रखा है जो वेद के छः अंगों को जानते है, जो अंगों सहित सम्पूर्ण वेद का
अध्यापन करने में समर्थ ब्राह्मण का पुत्र है, जो तीन विद्याओं के ज्ञाता का पुत्र
तथा जो श्रोत्रिय है¹ ।

आश्वस्तम्ब की दृष्टि में श्वेत कुष्ठ के रोगी खल्वाट, व्यभिचारी,
आधुधीवी ब्राह्मण का पुत्र ऐसे ब्राह्मण का ब्राह्मणी से उत्पन्न पुत्र, जो
बहले शुद्ध बत्नी से विवाह करके शुद्ध बन गया है, वीक्षितदूषक है² ।

1. त्रिसुवर्णस्त्रिसुवर्णाग्निस्त्रिणाचिकेतश्चतुर्मेघः पञ्चाग्निर्ज्येष्ठसामिको वेदाध्या-

प्यनूचानपुत्रः श्रोत्रिय इत्येते आध्दे भुजानाः बह्वीक्षितवाचना भवन्ति॥

आ०ध०सू० 2/7/17/22

2. श्वेतशिशिविषटः परतल्पगाम्बाधुधीमपुत्रश्शुद्धोत्पन्नो ब्राह्मण्य-

मित्येते आध्दे भुजानाः वीक्षितदूषणा भवन्ति॥

-बही 2/7/17/21

आश्वस्त्य के अनुसार श्राद्ध में अर्पित की जानी वाली वस्तुएं हैं तिल, भाङ्ग, ज्वार, जौ, जल, मूल और फल¹ । उक्त के अतिरिक्त विकने बढ़ा-
धों से युक्त अन्न वित्तुगणों/अर्पित किया जाता था । सूत्रकार ने अनुसार वह दीर्घकाल तक संतुष्टि प्रदान करने वाला है । इसी प्रकार यदि धर्म पूर्वक उपा-
र्पित धन योग्य व्यक्ति को दान में दिया जाता है तो वह दीर्घकाल तक संतुष्टि देने वाला है ।

आश्वस्त्य ने गऊ मांस एवं भैंस के मांस को भी वित्तुओं को अर्पित करने का उल्लेख किया है जो क्रमशः एक वर्ष तक एवं उससे भी अधिक समय तक संतुष्टि दायक हैं । उक्त गऊ मांस एवं भैंस मांस के अतिरिक्त आश्वस्त्य अन्न बालतू तथा बंगली वशुओं का मांस वित्तुओं को अर्पित करने की अनुमति देते हैं तथा इसे अत्यधिक संतुष्टि दायक मानते हैं²।

1. तत्र द्रव्याणि तिलभाङ्गा ज्वारिह्वना आणो मूलफलाणि च ।।

-आ०ध०सू० 2/7/16/22

2. स्नेहनीत त्वेवाऽन्ने तीव्रतरा वित्तुणां प्रीतिर्द्राघीमांसं च कालम् ।
तथा धर्माहृतेन द्रव्येण तीर्थे प्रीतिवन्नेन । संबत्सरं गव्येन प्रीतिः ।
भूमांसमतो माहिषेण । एतेन ग्राम्यारण्यानां वशूनां मांसं मेधं
व्याख्यातम् ।।

- बही 2/7/16/23-27

आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में वार्षिक श्राद्ध के साथ साथ नित्य श्राद्ध विधी का भी वर्णन प्राप्त होता है । सूत्रकार आश्वस्तम्ब ने नित्य श्राद्ध विधी का वर्णन करते हुए कहा है कि गांव से बाहर किसी विविध स्थान पर व्यक्ति विविध होकर श्राद्ध के प्रयोजन से अन्न भकाये । नित्य श्राद्ध में नौ द्रव्य ग्रहण किए जाते हैं उन्हीं से अन्न तैयार किया जाय और उन्हीं पात्रों में अन्न खाया जाय । भोजन करने के पश्चात् उन पात्रों को उत्तम गुणों से युक्त भोजन करने वाले ब्राह्मणों को दे देना चाहिए तथा उस अन्न का जो अंश पात्रों में शेष बचा हो उसे किसी ऐसे ब्राह्मण को न खिलावे जो गुणों में उन ब्राह्मणों से हीन हो । इस प्रकार उक्त विधी से आश्वस्तम्ब ने एक वर्ष तक प्रतिदिन श्राद्ध करने का उल्लेख किया है । इनमें अंतिम श्राद्ध लाल रंग की बाल के साथ करने का विधान किया । इस मासिक श्राद्ध के पश्चात् आश्वस्तम्ब के अनुसार श्राद्ध प्रत्येक मास में किया जाय अथवा वित्तुल न किया जाय ।

उक्त कथित मासिक श्राद्ध के सम्बन्ध में आश्वस्तम्ब का विचार है कि इसमें विन्यासपूर्वक भोजन देना चाहिए । यद्यपि घी तथा मांस से युक्त भोजन सर्वोत्तम है तथापि इन वस्तुओं का अभाव हो तो तेल और शाक भोजन में दिया जाय । इसके अतिरिक्त सूत्रकार प्रत्येक मासिक श्राद्ध पर एक द्रोण तिल जिस उपाय से सम्भव हो सके उस उपाय से खर्च करने का निर्देश करते हैं । मासिक श्राद्ध में ही प्रतिदिन किए जाने वाले श्राद्ध के समान ब्राह्मण को भोजन कराने का विधान है ।

आश्वस्तम्ब के अनुसार स्मृद्धि चाहने वाला आध्वकर्त्ता उत्तरायण में तिथि नक्षत्र होने पर कृष्ण पक्ष में कम से कम एक दिन और एक रात उषवास करके स्थालीय पाक बनवाये और महाराज कुबेर के लिए अर्पित करे, घृत मिला कर उस अन्न से एक ब्राह्मण को भोजन करावे और धुँड अर्ध बाले मन्त्र का पाठ करा कर स्मृद्धि की शुभाशंसा करावे । आश्वस्तम्ब ने इस विधान को अगले तिथि नक्षत्र के आने तक प्रतिदिन करने का उल्लेख किया है एवं दूसरे तिथि दिन को दूसरे मास में दो ब्राह्मणों को भोजन कराने, तीसरे तिथि दिन को तीसरे मास में तीन ब्राह्मणों को भोजन कराने का उल्लेख किया है । इस प्रकार उपरोक्त कर्म एक वर्ष तक किया जाता है और इत्येक मास में एक एक ब्राह्मण की संख्या बढ़ायी जाती है । इस आध्व के संदर्भ में आश्वस्तम्ब ने आगे कहा है कि उषवास केवल, कृष्ण दिन ही किया जाय । उन वस्तुओं के भोजन का आध्वकर्त्ता ग्रहेण करे तबनमें तेज होता है । जैसे तक्र, दधि आदि । भस्म के ऊपर या भूसे के ऊपर न बले । आध्वकर्त्ता एक बैर से दूसरे बैर को न धोवे और एक बैर के ऊपर दूसरा बैर न रखे दोनों बैरों को न हिलाने, एक छुटने के ऊपर दूसरी जंघा को न स्थापित करे, नखों से नखों को

१. एवमहरह्यपरस्मात्तत्त्वात् । द्वौ त्वितीये । त्रींस्तृतीये । एवं

तत्रैतत्परममुच्यते ।

न रगड़े। बिना कारण के अंगुलिमो से आवाज न करे, उन कर्णों को न करे
जिनका निषेध किया गया है, धर्म के अनुसार द्रव्य का उपार्जन करने में संलग्न
होने ।

योग्य व्यक्तियों या वस्तुओं के ऊपर धन व्यय करे एवं किसी अयोग्य
व्यक्ति को कोई वस्तु न दे, जिससे उसे भय न हो । तथा अर्प देकर तथा
श्रम बचन से मनुष्यों से मित्रता रखे । उन सुखों का भोग करे जो धर्म के व्यूढा
निषिद्ध नहीं है । आश्वस्तम्ब का मन्तव्य है कि यदि उक्त आचरणों का
पालन करते हुए व्यक्ति श्राद्ध करेगा तो वह दोनों लोकों को प्राप्त करता
है² ।

इस प्रकार आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में श्राद्ध का विस्तृत एवं सारगर्भित
विवेचन प्रस्तुत किया गया है ।

1. आदित एवोपवासः । आत्ततेजसां भोजनं वर्जयेत् । भस्मतुषाधिष्ठानम् ।

वदा वदास्म श्रद्धालनमधिष्ठानं च वर्जयेत् । ग्रेह.खोर्नेन च वादयोः ।

जानुनि चाऽत्वाधानं जह.घायाः । नखेश्च नखवादनः ।।

-आश्वस्तम्ब 2/8/20/9-15

2. गोक्ता च धर्मयुक्तेषु द्रव्यपरिग्रहेषु च । प्रतिपादयिता च तीर्थे । यन्ता
वा तीर्थे यतो न भयं स्यात् । संगृहीता च मनुष्यान् । गोक्ता च धर्मावि-
प्रतिषिद्धान् भोगान् । एवमुभौ लोकावभजयति ।।

-बही 2/8/20/18-23

प्रायश्चित्त¹

धर्मसूत्रों में निन्दित और प्रतिषिद्ध कार्यों को करने से नशा
इन्हें दूबों को बश में न करने से उत्पन्न होने वाले पापों से व्यक्ति की
आत्मशुद्धि हेतु प्रायश्चित्त का विधान किया गया है ।

आश्वस्त्य धर्मसूत्र के आधार पर पापों को मुख्यतः निम्न भागों
में विभक्त किया जा सकता है जिनके घटित होने पर प्रायश्चित्त का विधान
किया गया था-

॥१॥ वतनीय कर्म- सुवर्ण की चोरी, ब्राह्मण की हत्या, बुरख का
बध, वेदाध्ययन का त्याग, गर्भ की हत्या, माता और पिता के योनिस्सम्बन्ध
वाली हस्तियों तथा उनकी पुत्रियों के साथ मैथुन, सुरागान तथा उन लोगों के
साथ संयोग जिनसे संयोग करना निषिद्ध है² ।

1. निश्चित्य तपसो जुष्टानं प्रायश्चित्तम् - हरदत्त षोडशोपनिषद् 22/1॥

2. स्तेवभाभिस्तव्यं बुरखबधो ब्रह्मोवधं गर्भशातनं मातुः पितुरीरित

योनिस्सम्बन्धे सहायत्ये स्त्रीगमनं सुरागानसंयोग- संयोगः॥

§2§ शुचिकर कर्म- उच्च वर्ण की स्त्रियों का शूद्रों के साथ यौन सम्बन्ध निषिद्ध मांस का भक्षण, आयों का अन्नान्न स्त्रियों से ग्रहण ।

§3§ प्रकीर्ण- ब्रह्मचर्य का भंग, पशुबध, समय बीत जाने पर भी उत्पन्न संस्कार न होना ।

अभिशास्त प्रायश्चित्त :- आश्वस्तम्ब के अनुसार ब्राह्मण पुरुष की हत्या करने वाला, आत्रेयी स्त्री का बध करने वाला पुरुषों का अन्नान्न इन दोनों वर्णों के सोमयाग में दीक्षित पुरुष का बध करने वाला तथा जो अन्नान्न या दूसरे का जीवन लेता है अभिशास्त होता है ¹ ।

जहाँ तक आत्रेयी का लक्षण है मनु² के अनुसार जन्म से लेकर सब संस्कारों से मन्त्रपूर्वक संस्कृत अन्नान्न गीर्भणी स्त्री आत्रेयी स्त्री है । हरदत्त ने ब्रह्मसूत्र को उद्धृत करते हुए ब्रह्मसूत्र स्त्री को आत्रेयी कहा तथा कुछ अन्यो के मत का उल्लेख करते हुए अत्रिगोत्र में उत्पन्न स्त्री को आत्रेयी कहा है³ ।

1. पूर्वयोर्वर्णयोर्बेदाध्यायं हत्वा सवनगतं वाऽभिशास्तः । ब्राह्मणमात्रं च ।
गर्भं च तस्याऽऽविज्ञातम् । आत्रेयीं च स्त्रियम् ॥

-AITOध0सू0 1/9/24/6-9

2. मनु0 सू0 11/87

3. आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र 1/9/24/9 बरहस्पत्य की टिप्पणी

आपस्तम्ब ने अभिशस्त व्यक्ति के लिए प्रायश्चित्त का विधान करते हुए उसे आदेशित किया है कि बन में वह एक कुटी बनाकर, बाणी को रोक कर, छण्डे के ऊपर मनुष्य की सोपड़ी रख कर तथा शरीर का नाभि से घुटने तक का भाग सन के वस्त्र के चौधार्ह भाग से आच्छादित कर रहे तथा ग्राम में प्रवेश करते समय गाड़ी इत्यादि की दोनों लीको के बीच के भाग से, घटिया किस्म की धातु के पात्र का सर्पर लेकर प्रविष्ट हो एवं दूसरे व्यक्ति को देख कर मार्ग छोड़कर हट जाय । तथा मुझ अभिशप्त को कौन भिक्षा देगा ऐसी पुकार लगाते हुए सात घरों में भिक्षा ले कर एवं जो कुछ प्राप्त हो उसी से जीविका का निर्वाह करे यदि उसे कुछ भी प्राप्त न हो तो उपवास करे¹ एवं जब गाँव गाँव से निकलती है और प्रवेश करती वह भिक्षार्थ ग्राम में दुबारा प्रवेश कर सकता है । इस प्रकार प्रायश्चित्त करते हुए वह बारह वर्ष तक प्रायश्चित्त करे तत्पश्चात् शास्त्रोक्त शिष्टाचार को करे जिसके द्वारा वह पुनः सज्जनों के समाज में प्रवेश योग्य हो जाय² अथवा बारह वर्ष तक उपर्युक्त प्रायश्चित्त

1. अरण्ये कुटि कृत्वा वा न्यतः श्वशिरध्वजोऽर्षशाणोपक्रमधोनाभ्युपरिजान्वाच्छाथ।
तस्य पन्था अन्तरा वर्त्मनी । दृष्ट्वा वा न्यमुत्क्रामेत् । छण्डेन लोहितकेन
शरावेण ग्रामे प्रतिष्ठेत । को भिशस्ताया भिक्षामिति सप्ता गात्रं चरेत् ।
सा वृत्तिः । अलब्धोपवासः ।।

-आ०ध०सू० 1/9/24/11-17

2. वही 1/9/24/19-20

करने के बाद चोरों के मार्ग में कुटी बनावे और चोरों से ब्राह्मणों की अशुद्ध गायों को छुड़ाने का प्रयत्न करता रहे, तब बार बरास्त होने पर अथवा उन बार विजय बाने पर वह बाध से मुक्त होता है। अथवा अश्वमेध का अवसृष्ट स्नान करने पर बाध दूर होता है ² ।

उक्त के अनिरिक्त आशस्तम्ब ने अभिज्ञस्त के भाति ही प्रायश्चित्त गुरु, वेद के विद्वान तथा सोमयज्ञ का अन्तिम कर्म समाप्त कर लेने वाले श्रोत्रिय का बध करने वाले व्यक्ति के हेतु विहित किया है परन्तु उसके लिए यह प्रायश्चित्त जीवन भर करने की बात कही है क्योंकि आशस्तम्ब के अनुसार ऐसे कृत्य करने वाले की मुक्ति इस संसार में नहीं हो सकती अतः मृत्यु के बाद ही उसकी मुक्ति सम्भव है ³ ।

1. आजिबध ना कुट्टि कृत्वा ब्राह्मणागव्यो विजगीषमाणो वसोत्रः

प्रतिराधदोऽजिबध ना मुक्तः ॥

-आ०ध०सू० 1/9/24/21

2. आश्वमेधिकं वाऽवसृष्टमेव मुच्यते ॥

- बही 1/9/24/22

3.

- बही 1/9/24/24-26

दूसरे स्थल पर आश्वस्तम्ब ने उल्लेख किया है कि ब्राह्मण वर्ण के व्यक्ति को छोड़कर यदि किसी अन्य वर्ण के व्यक्ति के द्वारा ब्राह्मण की हत्या की जाती है तो ऐसा व्यक्ति युद्ध में जाकर दोनों पक्षों के बीच खड़ा हो जाय जहाँ सैनिक यदि उसका बध करे तो वह मरने पर पाप से शुद्ध हो जायेगा अथवा अपने शरीर से रोम, त्वचा, मांस निकलवाकर अग्नि से हवन करायें और स्वयं को अग्नि में झोक दे¹।

उक्त से स्पष्ट है कि आश्वस्तम्ब ने ब्रह्महत्या के प्रसंग में दो प्रकार के प्रायश्चित्त का विधान किया है। प्रथम प्रायश्चित्त ब्राह्मण द्वारा ब्राह्मण की हत्या करने पर तथा दूसरा प्रकार अन्य वर्ण के व्यक्तियों द्वारा ब्राह्मण वर्ण के व्यक्ति की हत्या के लिए विहित किया है।

गुस्तत्पग का प्रायश्चित्त:- आश्वस्तम्ब ने गुस्तत्पग के लिए प्रायश्चित्त का विधान किया है उन्होंने 'तत्प' का लाक्ष्मीणक अर्ध बत्नी से लिया है अतएव इस आधार पर उन्होंने गुरु बत्नी गमन के पाप के लिए मृत्युदण्ड का विधान

1. प्रथमं वर्णं वीरहाप्य प्रथमं वर्णं हत्वा सह.ग्रामं गत्वाऽनतिष्ठेत

तत्रैनं हन्युः। अथ वा लोभ्यानि त्वनं मांसमिति हावयिः

त्वाऽग्निं प्रविशेत्।।

किया है तथा उनके अनुसार मृत्यु के उपरान्त ही गुह्यत्नी गमन का बाध दूर होता है¹ । ब्रायश्चित्त के सम्बन्ध में आश्वस्त्य का कथन है कि ऐसा बाध करने वाला अण्डकोष सहित जननेन्द्रिय को काटकर अपनी अम्बुलि में रखकर बिना रुके दीक्षणा दिशा को तब तक चलता जाय जब तक गिरकर मृत्यु नहीं प्राप्त कर लेता² अथवा जलती हुई स्त्री प्रतिमा का आलङ्गन करके जीवन को समाप्त करे³ किन्तु आश्वस्त्य ने हारीत के मत का उल्लेख करते हुए इस ब्रायश्चित्त का निबेध किया है ।

1. एतेनैव विधीनोत्तमादुच्छ्वासच्यरेन्ना स्याऽऽसिंस्तलोके
मृत्यामृतिर्निर्धते कल्मषं तु निर्हण्यते ॥

-आ०ध०सू० 1/10/28/18

2. गुह्यत्वगामी सवृषणां शिष्टं परिवास्याऽञ्जलाया
धाय दीक्षणां दिशमनानृत्तिं व्रजेत् ॥

- वही 1/9/25/1

3. गुह्यत्वगामी तु सुषिरां सुषिर्ग्रीवशयोभयत
आदीप्याऽभिदहेदात्मानम् ॥

- वही 1/9/28/15

सुराधान का प्रायश्चित्त:- आश्वस्तम्ब ने सभी मादक वस्तुओं को अश्वय¹ घो-
षित किया है तथा इसे दत्तनीय कर्म माना है² तथा प्रायश्चित्त हेतु अग्नि पर
छौलायी गई सुरा पीने का विधान किया है³ ।

स्तेन का प्रायश्चित्त:- आश्वस्तम्ब ने कौत्स, हारीत काण्व तथा मुष्करसादी
के मत का उल्लेख करते हुए किसी भी अवस्था में दूसरे की सम्पत्ति को प्राप्त
करने का लोभ करने वाले व्यक्ति को स्तेन बताया है⁴ एवं ऐसे व्यक्ति के
प्रायश्चित्त के लिए 4 प्रकार के प्रायश्चित्तों का विधान किया है-॥१॥ स्तेन
अपने केश बिछेरे हुए कंधे पर मूसल रखकर राजा के पास जाये और उससे अपना
कर्म बतावे । राजा उस मूसल से स्तेन के ऊपर ब्रह्महार करे, उससे यदि उसका बन्ध
हो जाय तो स्तेन के पाप से मुक्ति हो जाती है⁵ ॥२॥ अथवा स्नान को अग्नि में
झोंक दे या कठोर तप का बार-बार आचरण करे⁶ ॥३॥ अथवा भोजन में

- | | | |
|----|--|------------|
| 1. | -आ०ध०सू० | 1/5/17/21 |
| 2. | - बही | 1/7/21/8 |
| 3. | सुराभोऽनिस्पर्शा सुरां पिबेत् ॥ | |
| | -बही | 1/9/25/3 |
| 4. | -बही | 1/10/28/1 |
| 5. | स्तेनः पुकोणकिशोऽरे मूसलमाधाय राजानं गत्वा कर्माऽऽचक्षीत।
तेनैनं हन्यादूधे मोक्षाः॥ | |
| | -बही | 1/9/25/4 |
| 6. | -बही | 1/9/25/6-7 |

प्रतिदिन हास करते हुए अपना जीवन समाप्त कर दे। ॥४॥ अना एक वर्ष तक निरन्तर कृच्छ्र त्रिंश करे ² ।

शूद्रबन्ध प्रायश्चित्त:- शूद्रबन्ध प्रायश्चित्त के लिए आश्वस्तम्ब ने 10 गायें तथा एक बैल के दान करने का विधान रिक्या है ³ किन्तु आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र ने यह स्पष्ट नहीं रिक्या है कि ये गायें किसको दी जायेगी सम्भवतः ये गावें ब्राह्मणों को ही दी जाती होंगी क्योंकि आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में केवल ब्राह्मण को ही दान ग्रहण का अधिकार था।

शूद्रबन्धन् प्रायश्चित्त:- आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र के अनुसार कौआ, गिरगीट, मोर, चक्रवाक, हंस, भास, मेढक, नेबला, गन्धमूषिका ~~छछुन्दर~~, कुत्ता तथा दूध देने वाली गो या बैल को अकारण मारने पर शूद्र के बन्ध के समान प्रायश्चित्त करने का विधान है ⁴। इस प्रकार के विधान को देखकर दो प्रकार के

1. भक्तान्नचयेन ब्रह्मत्मानं समाप्नुयात्॥

-आधुनिक 1/9/25/8

2. कृच्छ्रसंबत्सरं वा चरेत्॥

-बही 1/9/25/9

3. दश शूदे । ऋषभश्चात्राधिकः सर्वत्र प्रायश्चित्तार्थः॥

-बही 1/9/24/3-4

4.

-यहां 1/9/25/14

निष्कर्ष निकाले जा सकते हैं कि §1§ या तो यह सोचा जा सकता है कि धर्मशास्त्रकार ने शूद्र के जीवन को इन वधुशिक्षियों के जीवन के तुल्य स्वीकार किया है अथवा §2§ यह सोचा जा सकता है कि आश्वस्तम्ब ने तुच्छ से तुच्छ जीव जन्तु के प्राणों को भी इतना महत्व दिया है कि उनको मारने पर नही प्रायश्चित्त अभीष्ट होता है जो प्रायश्चित्त दुर्लभ मनुष्ययोनि में अवस्थित शूद्र को मारने पर करना पड़ता है ।

उपर्युक्त शूद्रवधवत् प्रायश्चित्तों के अन्तर्गत आश्वस्तम्ब ने उन जानवरों के लिए क्षीजनमें अस्थियां नहीं होती है § शूद्र के वध के प्रायश्चित्त के बराबर प्रायश्चित्त का उल्लेख किया है । इसके अतिरिक्त जिन वृषभों की हत्या करने पर हत्या करने वाला अभिशस्त हो जाता है, उन व्यक्तियों के शरीर का एक अंग काटने पर यदि उनका प्राण संकटावन्न नहीं होता तो आश्वस्तम्ब § सूत्र में शूद्रवधवत् प्रायश्चित्त का ही निधान आश्वस्तम्ब ने किया है² ।

अवकीर्णी का प्रायश्चित्त:- स्त्री सम्बर्क करने वाला ब्रह्मचारी

ब्रह्मचारी अवकीर्णी कहलाता है³ । ऐसे ब्रह्मचर्य को भंग करने वाले ब्रह्मचारी के लिए आश्वस्तम्ब ने षाक्यज्ञ की विधि से गर्दभ की बलि देने का

1.

-अ०ध०सू०

1/9/26/2

2. येष्वाभिशास्त्यं तेषामेकाङ्गं छित्वाऽप्राणिहंसायाम् ।।

-बही

1/9/26/6

निधान किया है तथा आदेशित किया है कि उस गर्भ की बलि का हवन करने से अवशिष्ट मांस को शूद्र पुरुष को भक्षण करावे । यदि अनकीर्णी ब्रह्मचारी उक्त नियम का अतिक्रमण करता है तो वह एक वर्ष तक चुनचाव गुरु की सेवा करे और केवल प्रतिदिन के स्वाध्याय के समय आचार्य, आचार्य पत्नी से केवल किसी आवश्यक कार्य का निवेदन करते समय और भिक्षाचरण के समय ही बोले¹ । अथवा काम और मन्यु के लिए "कामो कार्षीत्" मन्युस्कार्षीत् कहते हुए हवन करे अथवा काम और मन्यु के मन्त्र का केवल जब करे²।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने उक्त सभी प्रायश्चित्तों के लिए वर्णित प्रायश्चित्त के अतिरिक्त निम्न प्रायश्चित्त करना अत्यावश्यक माना है । उनका कथन है कि बर्षों भर तिल का भक्षण करके अथवा उबवास करके, दूसरे दिन स्नान करे, प्राणायाम करके गायत्री मन्त्र का एक हजार बार जब अथवा बिना प्राणायाम किये ही गायत्री मन्त्र का एक हजार बार जब करे³।

1. गर्भेनाऽनकीर्णी निर्धृतिं वाक्यज्ञेन यजेत। तस्य शूद्रः प्राश्नीयात्।

मिथ्याघोतप्रायश्चित्तम्। संवत्सरमाचार्यहिते वर्तमानो वाचं वच्छेत्स्वा-
ध्याय एवोत्सृजमानो वाचमाचार्य आचार्यदारे वा भिक्षाचरे च॥

-ब्रा०ध०सू० 1/9/26/8-11

2. काममन्युभ्यां वा हुहुयात्कामोऽकार्षीन्मन्युर कार्षीदिति। वषेऽद्यात्॥

-बही 1/9/26/13-14

3. वर्षीणा वा तिलभक्ष उषोऽय वा शबोभूत उदकमुषस्सृश्य तावित्रीं
प्राणायामशस्सहस्रकृत्व आवर्तयेदप्राणायामशो वा॥

-बही 1/9/26/15

अथवा श्रावण महीने की शौणमासी को तिल का भक्षण करके या उषवास करके दूसरे दिन किसी बड़ी नदी में स्नान करें और एक सहस्र यात्रिक वृक्ष की समिधाएँ गायत्री मन्त्र का जब करते हुए अग्नि पर रखें अथवा एक सहस्र बार गायत्री मन्त्र का जब करें।

अभक्ष्यभक्षण ग्रायशिवत्तः:- अभक्ष्यभक्षणा करने पर आश्विन ने ग्रायशिवत्त की व्यवस्था की है उनका मत है कि - §1§ निषिद्ध भोजन का भक्षण करने वाला तब तक उषवास करे जब तक बेट मत रहित नहीं हो जाता । उनकी दृष्टि में बेट मलरहित सामान्यतः सात रात्रियों में होता है । अतएव निषिद्ध भोजन का भक्षण करने पर सात दिन तक के उषवास का उन्होंने विधान किया है ² । §2§ अथवा हेमन्त और शिशिर ऋतुओं में ग्रातःऔर सांय ठण्डे जल से स्नान करे ³ । §3§ अथवा बारह दिन का कृच्छ्रव्रत करें ⁴ ।

1. श्रावण्यं वा शौणमास्यां तिलभक्ष्यं वा शोण्यं वा शो भूते माहानदमुद-
कमुनस्पृश्यं सावि या समित्सहस्रमादध्याज्जनेध्दा।।

-आ०ध०सू० 1/9/27/1

2. अभोज्यं भुक्त्वा नैऋतीव्यम् तत्सप्तरात्राऽवाप्यते।।

-बही 1/9/27/3-4

3. हेमन्तशिशिरयोर्वोभयोस्सन्ध्योर्बोदकमुनस्पृशेत्।।

-बही 1/9/27/5

4. कृच्छ्रव्वादशरात्रं वा चरेत्।।

-बही 1/9/27/6

व्रतितसावित्रीक का प्रायश्चित्त:- जिसका उषनयन संस्कार न हुआ हो, अर्थात् जिन्हें गायत्री का उषदेश न कराया गया हो और इस प्रकार वो ब्राह्मी हैं तथा आर्य समाज से बहिष्कृत हैं उन्हें व्रतितसावित्रीक की उपाधि दी गई है। आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र के अनुसार ब्राह्मण क्षत्रिय एवं वैश्य के लिए क्रम से 16वें, 22वें तथा 24वें वर्ष तक उषनयन संस्कार की अवधि रहती है, किन्तु इन सीमाओं के उपरान्त उषनयन न करने पर वे सावित्री उषदेश के अयोग्य हो जाते हैं और उन्हें वेदाध्ययन करना निषिद्ध था एवं उनके यज्ञों में जाना एवं उनसे सामाजिक सम्बन्ध स्थापित करना वर्ज्य था¹ ।

आश्वस्तम्ब व्रतितसावित्रीक के लिए प्रायश्चित्त का विधान करते हुए लिखते हैं कि "उषनयन की अवधि बीत जाने पर दो मास, तीन वेदों का अध्ययन करने वालों की तरह ब्रह्मचर्य का व्रत धारण करने पर उषनयन करके, प्रतिदिन तीन बार वर्ष भर स्नान करते हुए वेद का अध्ययन किया जा सकता है² । इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र का कहना है कि यदि जिसके पिता

1. तेषामम्बागमनं शोचनं विवाहीमिति च वर्ज्येत् ॥

-ब TOध0सू0

1/1/1/33

2. अतिक्रान्ते सावित्र्याः ऋतुं त्रैविद्यं ब्रह्मचर्यं चरेत्। अथोषनयनम् ।

ततस्संबत्सरमुदकोऽवर्षेणम् ।+ अथाऽध्याप्यः॥

- बही

1/1/1/28-31

और ऋषितामह का उषनयन न किया गया हो तो ऐसे व्यक्ति 'ब्रह्महर्ष' कहे जाते हैं तथा इनके साथ सामाजिक सम्बन्ध भोजन, विवाह आदि नहीं करना चाहिए किन्तु यदि वे चाहे तो उनका शाश्वत हो सकता है, वे दो मास तीन वेदों का अध्ययन करने वालों की तरह ब्रह्मचर्य का व्रत धारण करने के बाद उषनयन करके प्रतिदिन तीन बार वर्ष भर स्नान करते हुए वेद का अध्ययन कर सकते हैं। आगे आश्वस्तम्ब ने लिखा है कि ऋषितने पूर्वव अनुष्ठेय हो उनमें प्रत्येक के लिए एक-एक वर्ष जोड़ कर उतने वर्ष तक ब्रह्मचर्य व्रत का शाश्वत करे¹ तथा प्रतिदिन षड्गुणविभक्त के षडन्ति यच्च दूरक आदि सात वचमान मन्त्रों द्वारा सामग्नित तथा अहि. गरुड आदि छे मन्त्रों से अन्धाल से बल लेकर सिर पर सिञ्चन करे²।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने उन व्यक्तियों को किन्हीं चार पीढ़ियों में अर्थात् ऋषितामह, ऋषितामह, ऋषिता और स्वयं का उषनयन होने का स्मरण नहीं है उन्हें शमशान कहा है इससे यह ध्वनित होता है कि आश्वस्तम्ब की दृष्टि में ऐसे व्यक्ति मृत हैं। जिस प्रकार शमशान के समीप वेदाध्ययन नहीं किया जा सकता उसी प्रकार ऐसे उक्त मृत लोगों के समीप वेदाध्ययन नहीं किया जाता था। आश्वस्तम्ब ने ऐसे लोगों के लिए भी

1.

-आ०ध०सू० 1/1/1/32-37

2.

-तही 1/1/2/2

प्रायश्चित्त का विधान किया है । प्रायश्चित्त का विधान करते हुए सूत्रकार का कथन है कि यदि ऐसे व्यक्ति चाहें तो उनका प्रायश्चित्त सम्भव है । प्रायश्चित्त स्वयं ऐसे व्यक्ति बारह वर्ष तक तीन वेदों के अध्येतक ब्रह्मचारी के व्रत का बालन करके, उपनयन करके बबमान आदि मन्त्रों से स्नान करने के बाद गृहस्थ के नियमों से उनीदष्ट किये जा सकते हैं परन्तु उन्हें सम्पूर्ण वेद की शिक्षा न दी जाय तत्त्वश्चात् गृह्यमन्त्रों का अध्ययन समाप्त होने पर उनका उपनयन प्रथम अतिक्रम के सम्बन्ध में किया गया था, उस प्रकार किया जाय¹ ।

इस प्रकार हम देखते हैं कि गतितत्त्वान्वीक, विहित प्रायश्चित्त को करके पुनः उपनयन के योग्य किसी भी अवस्था में हो सकता है ।

अन्य प्रायश्चित्त:- आश्वस्तम्ब ने अनार्थ आचरण के दोषी, दूसरों पर दोष लगाने वाले, निर्बिध आचरण का अनुसरण करने वाले, नीक वस्तु का भक्षण करने वाले, गोविन के अतिरिक्त अन्यत्र अस्वाभाविक नीर्य स्थान करने वाले, दोषवृत्त जान बूझकर अपना अनजान ही अभिचारिक कर्म करने वाले, स्नान करके तथा अभिलक्ष्य और वरुण के मन्त्रों का पाठ करने पर शुद्ध होते² ।

1.

-अ०५०सू०

1/1/2/5-10

2.

-बही

1/9/26/7

उक्त के अतिरिक्त शूद्रा से संभोग करने वाले, व्यास पर धन देने

वाले, मादक द्रव का पान करने वाले, सबकी अब्राह्मण की तरह बन्दना करने

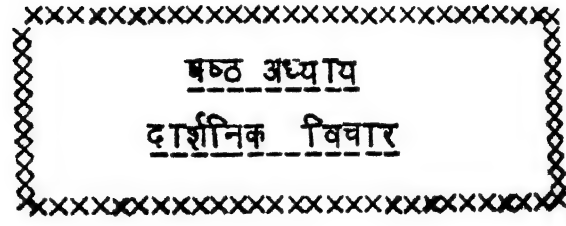
वाले के लिए आश्वस्त्य ने ग्रायशिवस्त स्मृत्युक्त घास पर बैठकर अपनी पीठ तबाने

का निधान किया है¹ तथा आश्वस्त्य धर्मसूत्र कहता है कि यदि कोई ब्राह्मण

अपनी आजीवनिका के लिए एकरात्रि शूद्र की सेवा करता है तो ब्राह्मण वर्ण

का मुख्य प्रति यतुर्थ समय में स्नान कर तीन वर्षों में उस पाप को दूर कर

जाता है²।



षष्ठ अध्याय

आपस्तम्ब धर्मसूत्र तथा सभी धर्मसूत्रों का वर्ण्य विषय मूलतः आधार, विधार, विधि, निषेध, नियम आदि का सम्यक् व्याख्यान करना है। धर्मसूत्र नाम से ही सर्वप्रथम धर्म की प्रधानता बोधित होती है। भारतीय मनीषियों ने मानव जीवन की नियोजना के अन्तर्गत पुरुषार्थ चतुष्टय के रूप में धर्म, अर्थ, काम और मोक्ष इन चार तत्वों को स्वीकार किया है। मानव जीवन का परम लक्ष्य मोक्ष है और भौतिक जीवन के लक्ष्य के रूप में काम को स्वीकार किया गया है। अर्थात् पुरुषार्थों की अवधारणा के मूल में भौतिक जीवन के लक्ष्य को काम के स्वरूप में मानते हुए उसके साधन के रूप में अर्थ को स्वीकार किया गया है और मानव जीवन के परम लक्ष्य जिसको अध्यात्म जगत् मोक्ष के रूप में स्वीकार करता है, की प्राप्ति में सहायक मार्ग के रूप में धर्म को मान्यता दी गई है।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र का मूल प्रतिपाद्य धर्म है। आपस्तम्ब ने अपने धर्मसूत्र का प्रारम्भ जिस सूत्र से किया है उसमें धर्म को ग्रन्थ का मूल प्रतिपाद्य माना¹ है। ग्रन्थकार के द्वारा अनुमन्य धर्म की परिधि संकीर्ण नहीं है अपितु धर्मशास्त्र के समस्त व्याख्याकारों को अपने धर्म के अन्तर्गत अधिगृहीत करते हुए

1. अथातस्सामयाचारिकान् धर्मान् व्याख्यास्यामः॥

उन्हें प्रमाण के रूप में स्वीकार किया है¹।

आपस्तम्ब ने वर्णाश्रम व्यवस्था को भी बहुत अधिक महत्व दिया है। वर्णाश्रम व्यवस्था को वैदिक दर्शन के अन्तर्गत मूल आधार माना गया है। ग्रन्थकार ने आश्रम व्यवस्था के विश्लेषण के सन्दर्भ में चारों आश्रमों का विस्तृत उल्लेख किया है। आश्रमों में ब्रह्मचर्य, गृहस्थ, वानप्रस्थ एवं संन्यास के स्वरूप के सन्दर्भ में शोध प्रबन्ध में पर्याप्त उल्लेख किया गया है। आश्रमों के पारस्परिक क्रम के विषय में भी आपस्तम्ब के मत की समीक्षा की गयी है। संन्यास आश्रम का निष्कर्षण करते हुए आपस्तम्ब ने उसी तथ्य का उल्लेख किया है कि व्यक्ति में जगत् के प्रति उदासीनता और आत्मतत्त्व के प्रति जिज्ञासा का प्राबल्य हो उठता है। ग्रन्थकार की यह अवधारणा वेदान्त दर्शन के अनुरूप है। अतः यह विश्वास पूर्वक कहा जा सकता है कि आपस्तम्ब धर्म सूत्र की आध्यात्मिक अवधारणा वेदान्त दर्शन के पर्याप्त निकट है।

ग्रन्थ के अन्तर्गत अनेक स्थलों पर स्वर्ग का उल्लेख आया है। स्वर्ग के उद्धार के रूप में ओंकार का उल्लेख करते हुए सूत्रकार कहते हैं कि ओंकार स्वर्ग का उद्धार है अतः वेद का अध्ययन इस ओंकार शब्द से आरम्भ करना चाहिए²। स्वर्ग की मान्यता सम्बन्धी अवधारणाएं पूर्वमीमांसा दर्शन के अन्तर्गत पर्याप्त दृढ़ता से ग्रहण की गयी है। स्वर्ग कामो यजेत्। अर्थात् स्वर्ग की प्राप्ति की कामना से यज्ञादि करना चाहिए।

ग्रन्थकार को भी स्वर्ग की धारणा अभिप्रेत है अतः वेदान्त दर्शन के साथ ही साथ पूर्वमीमांसा का वह सिद्धान्त भी सूत्रकार को मान्य है जिसके अन्तर्गत यज्ञादि के द्वारा स्वर्ग प्राप्त किया जा सकता है। स्वर्ग का कथन सूत्रकार ने अनेक स्थलों¹ यह किया है, जिससे इस धारणा को बर्थाप्त बल मिलता है कि पूर्व मीमांसा दर्शन के अन्तर्गत अनुमन्य यज्ञादि कर्मकाण्डों के फलस्वरूप प्राप्त होने वाले स्वर्ग को उसी रूप में स्वीकार किया है।

आश्वस्तम्ब ने पुनर्जन्म के सिद्धान्त को भी स्वीकार किया है।

सूत्रकार का कथन है कि पुनर्जन्म के गुण्यफल के शेष होने से कुछ लोग पुनर्जन्म लेने पर अपने वेद के ज्ञान के द्वारा ऋषियों के समान होते हैं²। इसी सन्दर्भ में आश्वस्तम्ब का कथन है कि श्वेतकेतु ने बहुत अल्प अवस्था में चारों वेदों का ज्ञान प्राप्त कर लिया था क्योंकि पुनर्जन्म के संस्कारों के कारण अगले जन्म में बर्थाप्त फल दृष्टिगत होते हैं³।

1. आ०ध०सू० 1/2/5/15, 2/2/4/9, 2/3/7/5, 2/8/18/4, 2/9/24/5

2. श्रुतर्ष्यस्तु भवन्ति केचित्कर्मफलशेषेण पुनस्सम्भवे ।।

-आ०ध०सू० 1/2/5/5

3. यथा श्वेतकेतुः ।।

-वही

1/2/5/6

कहने का तात्पर्य यह कि पुनर्जन्म का सिद्धान्त जो भारतीय दर्शन के मूल तत्त्वों में से एक है उसको भी आपस्तम्ब स्वीकार करते हैं। यदि यह प्रश्न है कि पुनर्जन्म को दर्शन का मूल तत्त्व कैसे कहा जा सकता है⁹ तो इसका उत्तर भारतीय दर्शन की वह अवधारणा है जिसके अन्तर्गत आत्मतत्त्व ही परम सत्य एवं त्रिकालाबाधित स्वीकार किया गया है जिसमें माया, अविद्या आदि दो-बों के कारण दुःख और जन्मजन्मान्तर की परिकल्पना की गई है। ग्रन्थकार ने आपस्तम्ब धर्मसूत्र में ही इन समस्त तथ्यों का निष्पण किया है।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में अन्य आध्यात्मिक तथ्यों का निष्पण अध्यात्म षटल के अन्तर्गत किया गया है जिसका मुख्य प्रतिपाद्य बाह्य जगत के विषयों से पराह.मुख करके नित्य सत्य आत्मतत्त्व में इन्द्रियों या चित्त को लगाना है¹।

आत्मतत्त्व का स्वरूप:- आपस्तम्ब ने इस विषय में उपनिषदों को प्रमाण माना है। सूत्रकार का सुस्पष्ट बधन है कि आत्मतत्त्व के विषय में उपनिषदों को अनुमन्य जो भी सिद्धान्त है, वही स्वीकार्य है²। इसी कारण अध्यात्म षटल को बड़े ही सीमित सिद्धान्तों से युक्त किया क्योंकि जब सूत्रकार यह स्पष्टतः स्वीकार कर लेते हैं कि आत्मतत्त्व के विषय में आत्मज्ञान की प्राप्ति के महत्त्व के

1. अध्यात्मिकान योगाननुतिष्ठेन्न्यायसंहितानैश्वारिकान॥

-आ०ध०सू० 1/8/22/1

2. तत्राऽऽत्मलाभीयाऽच्छ्लोकानुदाहरिष्यामः॥

-वही 1/8/22/3

विषय में वही सिद्धान्त प्रतिपादित किये जायेगे, जो उपनिषदों को स्वीकार्य है।

अतएव आचार विचार एवं कर्मकाण्ड के इस ग्रन्थ में आत्मतत्त्व का विशेष विवेचन नहीं किया गया है परन्तु किसी को यह सन्देह न उत्पन्न हो कि आपस्तम्ब के अध्यात्म सम्बन्धी कोई विचार ही न थे तथा अध्यात्म जगत् के सिद्धान्तों को उन्होंने अंगीकार नहीं किया है इसीलिए उन्होंने अपने ग्रन्थ में अध्यात्म पटल के अन्तर्गत कुछ मुख्य सिद्धान्तों का विवेचन करके अपना मन्तव्य स्पष्ट कर दिया है ।

आत्मा के स्वस्म का विवेचन करते हुए सूत्रकार ने उल्लेख किया है कि आत्मा ज्ञान स्वस्म है, कमलनाल के बिसतन्तु से भी सूक्ष्म है, सम्पूर्ण विश्व को अपने में समाविष्ट किए हुए स्थित है । पृथ्वी से अधिक भारी है और नित्य है, सत्य है । वह परमात्मा उत्पन्न होने वाले इस संसार के स्वस्म से भिन्न है¹ । इस सन्दर्भ में यह भी उल्लेखनीय है कि आत्मा एवं परमात्मा में सूत्रकार को कोई भेद अभिप्रेत नहीं है क्योंकि एक ही अर्थ में दोनों पद प्रयुक्त हैं और यही सिद्धान्त उपनिषदों को भी अभिप्रेत है । यदि इस सन्दर्भ में कोई मतभेद होता तो सूत्रकार निश्चय ही यहां उसका स्पष्ट उल्लेख करते । बल्कि बिना भिन्नार्थक प्रयोग के एक

1. निपुणोऽणीयान् बिसोणायि यस्सर्वमावृत्य तिष्ठति।वर्षीयांश्च पृथिव्या ध्रुवः सर्वमारभ्य तिष्ठति। स इन्द्रियैर्जगतोऽस्य ज्ञानादन्योऽनन्यस्य यज्ञात्परमेष्ठो विमाजः। तस्मात्कायाः प्रभवन्ति सर्वे स मूलं शाश्वतिकः स नित्यः॥

ही अर्थ में दोनों पदों का प्रयोग हुआ है । यही सिद्धान्त उपनिषदों को भी अभिप्रेत है । शंकराचार्य को भी यही सिद्धान्त अभिप्रेत है, आचार्य शंकर की विवरण नामक व्याख्या अध्यात्म पटल पर उपलब्ध है। जहाँ सुस्पष्टता कहते हैं कि आत्मा के ज्ञान के लाभ से बँकर कोई अन्य लाभ नहीं है।

इसी सिद्धान्त को आचार्य शङ्कर ने विस्तार से बृहदारण्यक उपनिषद् के अन्तर्गत विचार्य बताया है जहाँ जगत् की पुत्रवित्तादि समस्त वस्तुओं को अनित्य एवं मिथ्या घोषित करके आत्मज्ञान को ही सर्वोत्कृष्ट लाभ बताया है² और यह आत्मज्ञान कुछ और नहीं अपितु अपने वास्तविक स्वरूप का ज्ञान मात्र है । छान्दोग्य उपनिषद् में भी आत्मतत्त्व के इसी स्वरूप का वर्णन किया गया है । इसके अन्तर्गत नित्य निर्मल, एकरस, अव्यय आत्मतत्त्व का स्वरूप बताया गया है, जो त्रिकाला बाधित है ।

आपस्तम्ब ने श्वेतकेतु को अपने ग्रन्थ में ग्रहण करके और उनकी मान्यता को स्वीकार करके यह सुस्पष्टतः संकेत कर दिया है कि छान्दोग्योपनिषद् में वर्णित अध्यात्म का पूरी तरह से समर्थन करते हैं ।

1. आत्मलाभाद् आत्मनः परस्य स्वस्मप्रतिपत्तेः न परं लाभान्तरं विद्यते ।।

-आ०ध०सू० 1/8/22/2 पर शङ्करभाष्य

2. तदेतत् प्रेयः पुत्राद ।।

-बृह०सू० 1/4/8

आत्मतत्त्व की व्यापकता :- सूत्रकार के मतानुसार आत्मतत्त्व बुद्धि सभी गुहा में शयन करता है¹ ।

सूत्रकार के अनुसार आत्मा सभी प्राणियों में नित्य अर्थात् अनश्वर शाश्वत रूप में विद्यमान है, अमर है, ध्रुव अर्थात् विकाररहित है, ज्ञानस्वरूप है, अंगहीन तथा शब्द और स्पर्श गुण से परे है। सूक्ष्म शरीर से भी वर्णित है। अत्यन्त शुद्ध है वही सम्पूर्ण विश्व है, परम लक्ष्य है । शरीर के भीतर उसी प्रकार से अवस्थित है जिस प्रकार सत्र यज्ञ में विद्युत् नाम का दिन मध्य में होता है। आत्मा उसी प्रकार सभी लोगों द्वारा प्राप्य है जैसे अनेक मार्गों से युक्त नगर में सभी लोग आते हैं² ।

इस प्रकार सूत्रकार ने आत्मतत्त्व की नित्यता एवं पवित्रता को व्याख्यापित किया तथा उसकी सर्व व्यापकता पर विशेष बल दिया है। बृहदारण्यक उपनिषद्³ का भी कथन है "इदं सर्वं यदयमात्मे"।

आत्मतत्त्व के लक्षण :- आत्मतत्त्व के लक्षण पर प्रकाश डालते हुए सूत्रकार ने उपनिषदों में वर्णित आत्मा के लक्षण को उसी रूप में ग्रहण कर लिया है। ब्रह्मसूत्र में भी आत्मतत्त्व के उन्हीं लक्षणों का कथन है जिसे सूत्रकार स्वीकार करते हैं ।

1. कविरेतदनुतिष्ठेद्गुदाशयम् ।।

-आ०ध०सू० 1/8/22/5

2. सर्वभूतेषु यो नित्यो विपश्चिदमृतो ध्रुवः । अनङ्गोऽशब्दोऽहरीरोऽस्पर्शश्च-
महाच्छुचिः ।।

-वही 1/8/22/7

3. वृ०३० 4/5/7

सूत्रकार का कथन है कि आत्मा सृष्टि का मूल कारण है नित्य है विकार रहित है और उसी परमात्मा से ही शरीर उत्पन्न होते हैं¹।

इसी लक्षण को उबनिषदों में आत्मा के तटस्थ लक्षण के रूप में अनेकधा उद्धृत किया गया है²।

अतः इस सन्दर्भ में इस तथ्य का स्पष्टतः उल्लेख किया जा सकता है कि उबनिषदों में अनुमन्य आत्मतत्त्व या ब्रह्मतत्त्व के जिन दो लक्षणों का उल्लेख मिलता है उन्होंने का अक्षरशः समर्थन सूत्रकार भी करते हैं। ये दोनों लक्षण स्वल्प लक्षण एवं तटस्थ लक्षण के रूप में कहे गये हैं। सूत्रकार के द्वारा उद्धृता आत्मतत्त्व का स्वल्प लक्षण हम उसे मानते हैं, जिन सूत्रों में आत्मा को ज्ञानरूप, नित्य, अमर इत्यादि ब्रह्मों से वर्णित किया गया है और तटस्थ लक्षण उपर्युक्त कथन के द्वारा लिखे जा चुके हैं जिसमें आत्मतत्त्व से ही समग्र शरीरों की उत्पत्ति का कथन हुआ है।

1. आ०ध०सू० 1/8/23/2

2. यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते ।।

आत्मतत्त्व के ज्ञान का महत्त्व:-

सूत्रकार ने आत्मा के ज्ञान के महत्त्व का मुक्तकण्ठ से गुणागान किया है। आपस्तम्ब का मत है कि जो व्यक्ति शरीर में विद्यमान और चंचल प्राण में अवस्थित उस अचल आत्मा का साक्षात्कार कर लेता है, वह अमर हो जाता है¹। अन्यत्र आत्मज्ञान के महत्त्व का उल्लेख करते हुए सूत्रकार का कथन है कि जो व्यक्ति आत्मा का सतत् चिन्तन करता है, सर्वत्र और सभी अवस्थाओं में उसके अनुकूल आचरण करता है तथा संशयरहित होकर सूक्ष्मातिसूक्ष्म आत्मा का दर्शन करता है, वह परलोक में समस्त दुःखों से मुक्त होकर निरन्तर सुख का अनुभव करता है²।

स्वर्ग एवं मोक्ष की अवधारणा:-

इसी सन्दर्भ में सूत्रकार का कथन है कि जो सभी प्राणियों को अपनी आत्मा में तथा आत्मा का दर्शन समग्र सृष्टि में करता है व ब्राह्मण अर्थात् ब्रह्मविद् स्वर्ग लोक में प्रतिष्ठित और देदीप्यमान होता है³।

1. पूः प्राणिनः सर्व एव गुहाशयस्या हन्यमानस्य विकल्मषस्या चलं
चलनिकेतं ये नृतिष्ठन्ति ते मृताः॥

- अ०५०सू० 1/8/22/4

2. तं यो नृतिष्ठेत्सर्वत्र प्राध्वं वा स्य सदा चरेत्। दुर्दर्शं निपुणं युक्तो
यः पश्येत्स मोदेत विष्टये ॥

- वही 1/8/22/8

3. आत्मन् पश्यन् सर्वभूतानि न मुह्येच्चिन्त्यन्कविः। आत्मानं चैव सर्वत्र य
पश्यत्स वै ब्रह्मा वाकृपृष्ठे विराजाति॥

- वही 1/8/23/1

सूत्रकार के उक्त कथन से यह शंका उठनी स्वाभाविक है कि क्या आत्मा का दर्शन करने से जिस अमरता का उल्लेख पूर्व में सूत्रकार ने किया है और सर्वत्र आत्मदर्शन करने से ब्रह्मविद स्वर्ग लोक में देदीप्यमान होता है, इस प्रकृत कथन से अमरता और स्वर्गलोक की अवधारणा के विषय में सूत्रकार को क्या कोई भेद अभिप्रेत है ?

समीक्षा :-

इस सन्दर्भ में यही मानना उचित होगा कि जब सूत्रकार ने आत्मा के विषय में उन्हीं समग्र मान्यताओं को स्वीकार किया है जो उपनिषदों में वर्णित हैं तो स्वर्गलोक का उल्लेख और अमरता की स्थिति के उल्लेख में किसी भी तरह का द्वैत अथवा इन दोनों पदों द्वारा उल्लिखित अवस्था के विषय में संशय करना उचित प्रतीत नहीं होता है क्योंकि सूत्रकार इस तथ्य से भलीभाँति अवबुध है कि स्वर्ग लोक की स्थिति का जो कथन श्रुतियों में पर्याप्त रूप से पाया जाता है, वह पुण्यकर्म जन्म है और पुण्यकर्म के प्रभाव पर्यन्त ही स्वर्गलोक की कल्पना की जा सकती है । इसमें यह हेतु है कि जब स्वर्ग पुण्यकर्मों के परिणामस्वरूप प्राप्त होने वाली स्थिति है चाहे वे पुण्यकर्म स्वर्ग की कामना से किये गये यज्ञों से उत्पन्न हुए हों अथवा तप दण्डनादि कर्मों के परिणामस्वरूप उत्पन्न हुये हों तो जब तक इनके प्रभाव की सत्ता रहेगी तभी तक स्वर्ग लोक की भी स्थिति सम्भव है, क्योंकि यह कार्यकारण अथवा जन्यजनकत्व की परम्परा लोक में भी देखने को मिलती है ।

गीता में भी स्पष्ट रूप से कहा गया है कि पुण्यकर्मों के क्षीण होने पर जीव स्वर्गलोक से पुनः मृत्युलोक में प्रविष्ट हो जाता है। समस्त उन्नतवर्गों में अमरता की स्थिति को आत्मस्वरूप का बोध कहा गया है। इसे ही अवर्ग, अमृतत्व तथा मोक्ष कहा गया है और इस स्थिति की परिकल्पना नित्य, आत्मतत्त्व के ज्ञान के परिणामस्वरूप की गयी है।

अतः अमरता में नित्य आत्मतत्त्व का ज्ञान हेतु है फलस्वरूप अमरता त्रिकाला बाधित एवं नित्य अवस्था का वाचक है और स्वर्गलोक अनित्य-कर्म जन्य है। दोनों में भेद स्पष्ट है।

वरन्तु सूत्रकार के द्वारा किये गये वर्णन में स्वर्गलोक के सुख का कथन तथा अमरता की स्थिति का कथन एक ही अर्थ में हुआ है और वह अर्थ मोक्ष या मुक्ति है। इस अवस्था को भारतीय दर्शन के अन्तर्गत अनेक ढंगों से अभिहित किया गया है- सांख्य योग एवं जैन दार्शनिक सम्प्रदाय में इसको कैवल्य कहा गया है।

वैशेषिक में इस अवस्था को अवर्ग के नाम से समझा जाता है ।
वेदान्त में इस अवस्था को मोक्ष या मुक्ति के रूप में अनेकशः कहा गया है । बौद्ध
दर्शन इस अवस्था को निर्वाण के नाम से अभिहित किया है । संक्षेप में ये समस्त
बद चाहे जिस सम्प्रदाय के द्वारा अधिगृहीत किये गये हैं अन्ततः इन सभी बदों
का मन्तव्य एक ऐसी अवस्था से है, जिसको प्राप्त कर लेने पर व्यक्ति या साधक
दुःखः इस जागतिक दुःख से रहित हो जाता है । इसी स्थिति को सूत्रकार स्वी-
कार करते हैं और अपने ग्रन्थ में इसी का उल्लेख करते हैं ¹ । अतः यहाँ स्वर्गलोक
या अमृतत्व की स्थिति में भ्रम करना कथमपि न्यायसंगत नहीं है । प्रमाण के
रूप में सूत्रकार के इस कथन को उद्धृत किया जा सकता है- जहाँ वह कहते हैं कि
प्राणिमयों को जलाने वाले अर्थात्- समस्त प्राणिमयों को दुःखी करने वाले काम
क्रोधादि दोषों को नष्ट करके शीघ्र अर्थात् ब्रह्मविद् भ्रम को प्राप्त करता है²,
यहाँ स्पष्ट है कि भ्रम आत्मबोध के द्वारा प्राप्य नित्य अवस्था है । हदत्त ने
भ्रम शब्द का सुस्पष्ट अर्थ मोक्ष किया है³ जो समस्त दुःखमय रहित अवस्था है ।

1. आत्मन् वश्यन् सर्वभूतानि न मुख्येऽप्यन्तयन्कीवः । आत्मानं चैव सर्वत्र य
वश्यत्स वै ब्रह्मा नाकमुच्छे विराजति ।।

-आ०ध०सू० 1/8/23/1

2. दोषाणां तु निर्घातो योगमूल इह जीविते । निर्दुःखं मतदाहीयान् भ्रमं
गच्छीति शीघ्रतः ।।

-वही 1/8/23/2

3. भ्रमं अमयं मोक्षम् अमयं वै जनकं प्राप्तो सीति बृहदुदण्यकम् ।।

सूत्र 1/8/23/3 पर हदत्त की टिप्पणी

मोक्ष का स्वप्न :- मोक्ष के स्वप्न का उल्लेख करते हुए सूत्रकार ने अपना यह अभिमत व्यक्त किया है कि जो व्यक्ति निरन्तर आत्मा का चिन्तन करता है सदैव सभी अवस्थाओं में आत्ममय विचार रहता है और तर्क वितर्कों के द्वारा सुनिश्चित रूप से, आत्मतत्त्व के स्वप्न के विषय में निर्भ्रान्त होकर अर्थात् आत्मतत्त्व के स्वप्न के विषय में उसे किसी भी तरह की शंका नहीं उठती, उसकी सभी जिज्ञासायें समाप्त हो जाती हैं या आत्मतत्त्व के सम्बन्ध में उठने वाले सभी प्रश्नों का समाधान हो जाता है। ऐसी सूक्ष्म अवस्था को प्राप्त करके साधक बार मलोक में सभी दुःखों से मुक्त होकर निरन्तर सुख का अनुभव करता है¹। श्रुतियों से उद्धृत इस कारिका में सूत्रकार का मोक्ष के विषय में यही सुस्पष्ट मत प्राप्त होता है।

आचार्य शङ्कर ने अपने भाष्य में इस कथन को और भी सुस्पष्ट करते हुए उक्त कारिका की प्रतिपद व्याख्या की है जिसके अन्तर्गत उन्होंने अपना मत व्यक्त किया है कि अविद्या के कारण जीवबन्ध होता है, अन्ध संसार को ही सब कुछ मानकर उसमें आचरण करता है और आत्मतत्त्व के यथार्थ ज्ञान या अनुभव से अनभिज्ञ रहता है किन्तु आत्मतत्त्व के विषय में विज्ञासा होने पर चिन्तन

करते- करते इस सूक्ष्मातिसूक्ष्म आत्मतत्त्व का दर्शन करने में सक्षम हो जाता है ।

अन्ततः अध्यात्म शास्त्र के सतत्चिन्तन से समग्र उठने वाले सभी तर्कों का समाधान करके में ही आत्मतत्त्व हूँ ऐसा अनुभव करके आनन्दित होता है और यह आनन्द सार्वकालिक होता है ¹।

मोक्ष की स्थिति का वर्णन करते हुए सूत्रकार का यही मत है कि आत्मतत्त्व का ज्ञान ही मोक्ष है, यह आत्मतत्त्व का ज्ञान किस स्वरूप का है इस विषय में स्पष्ट करते हुए सूत्रकार का मत है कि निरन्तर आत्मतत्त्व का चिन्तन करता हुआ विद्वान् अर्थात् आत्मज्ञानी आत्मतत्त्व में समग्र ब्राह्मण को देखता हुआ कभी मोहित नहीं होता अर्थात् उसे आत्मज्ञान हो जाने पर पुनः कभी किसी भी प्रकार का सन्देह नहीं होता । कहने का तात्पर्य यह है कि सदैव आत्मानुभव होना ही अथवा जीव और आत्मतत्त्व का एकाकार हो जाना ही मोक्ष का स्वरूप है । इसका भाष्य करते हुए शं.कराचार्य ने इसी कथन को और अधिक स्पष्ट करते हुए कहा है कि आत्मा में एकत्व दर्शन हो जाने पर पुनः अज्ञान उत्पन्न नहीं होता² श्रुतियों को उद्धृत करते हुए इस तथ्य की और भी पुष्टि की है³। वृहदारण्यक उपनिषद् में भी मोक्ष के स्वरूप का कथन करते हुए, अविद्या

1. अहमात्मेति, समोदेत एवं दृढत्वा हर्षमानन्द लक्षणं प्राप्नुयात्॥

-आ०ध०सू० 1/8/22/8 पर शाङ्.करभाष्य

2. न ह्यात्मैकत्वदर्शिनो मोहावतारः॥

-वही 1/8/23/1 पर शाङ्.करभाष्य

3. तत्र को मोह

विनाश को ही मोक्ष कहा है एवं जिस अवस्था को प्राप्त होकर पुनः इस जन्म और मृत्यु के बन्धन से सदा के लिए मुक्ति मिल जाती है ।

इस प्रकार हम देखते हैं कि सूत्रकार ने उपनिषदों में वर्णित मोक्ष के स्वरूप को ही अंगीकार किया है । इस सन्दर्भ में सूत्रकार ने अपना कोई नया विचार प्रस्तुत नहीं किया है, न ही उसके स्वरूप में किसी तरह की विप्रतिपत्ति नहीं की । शङ्कर भाष्य के अनुशीलन से इस मत ही हम और भी पुष्टि कर सकते हैं कि यदि सूत्रकार को आत्मा के स्वरूप में अथवा मोक्ष के स्वरूप में कुछ अन्य अभिप्रेत होता तो शङ्कराचार्य की तीक्ष्ण तर्क शक्ति द्वारा अवश्य ही विदीर्ण किया गया होता किन्तु उपनिषद् भाष्यों की ही भांति अद्वैतमत की प्रतिष्ठापना करते हुए आचार्य ने सूत्रकार के अभिमत को भलीभांति व्याख्यात किया है ।

मोक्ष प्राप्ति के उपाय :- आत्मतत्त्व के ज्ञान या मोक्ष की प्राप्ति के लिए सूत्रकार ने आध्यात्मिक योग का उल्लेख किया है । अध्यात्म षट्स को प्रारम्भ करते हुए सर्वप्रथम सूत्रकार ने इसी आध्यात्मिक योग का उपदेश किया है, जिसके द्वारा मुमुक्षु इन्द्रियों की विषयों के प्रति आसक्ति अथवा विषयों के प्रति इन्द्रियों की उन्मुखता को परावर्तित करके आत्मतत्त्व में एकीनष्ठ करता है । इस उल्लेख में

आध्यात्मिक योग का क्या स्वस्म होना चाहिए ? उसके अनुपालन की पद्धति क्या है ? कौन-कौन से इसके अंग हैं ? क्या पातञ्जलि योग आपस्तम्ब के आध्यात्मिक योग से अभिन्न है अथवा भगवान् कृष्ण द्वारा उपदिष्ट गीता का योग है या गीता में कहे गये योग के विभिन्न स्वस्मों कर्मयोग, ज्ञानयोग, भक्तियोग में से कोई एक है ? इस तरह के अनेक प्रश्न उठाये जा सकते हैं । सूत्रकार का सूत्र शैली में वर्णन उक्त आशंकाओं का उत्प्रेरक है ।

आध्यात्मिक योग के सन्दर्भ में उक्त जितनी भी शंकाएँ हैं उनका उत्तर शङ्कराचार्य के मत के आधार पर दिया जा सकता है- शङ्कर के अनुसार वाह्य जगत से इन्द्रियों को पराह.मुख करके तथा क्रोध, मोह इत्यादि दोषों से रहित होकर अर्थात् चित्त के वाह्य निमित्तों के प्रति अनपेक्ष हो जाना एवं आत्मतत्त्व के विषय में सर्वथा शंकारहित होना ही आध्यात्मिक योग है ।

अतः शङ्कराचार्य को ही इस विषय में प्रमाण मानना चाहिए। पातञ्जलि योग के विषय में उठायी गयी शङ्का का निराकरण तो कालक्रम के आधार पर ही हो जाता है क्योंकि सूत्रकार आपस्तम्ब, पातञ्जलि से पर्याप्त पूर्ववर्ती है । अतः यह मान लेना कि सूत्रकार का प्रभाव पातञ्जलि पर भले ही पड़ गया हो, पातञ्जलि योगशास्त्र का प्रभाव उक्त आध्यात्मिक योग पर पड़ने का प्रश्न ही नहीं उठता ।

1. के ते अध्यात्मिका योगाः १ वक्ष्यमाणा अक्रोधादयः । ते हि चित्तसमाधान-
हेतुत्वाद् योगाः । बाह्यनिमित्तनिरपेक्षत्वाच्चाध्यात्मिकाः । परं शङ्करभाष्य
-आ० घ० सू० १/४/२२/१ परं शङ्करभाष्य

इस प्रकार आध्यात्मिक योग के स्वप्न के विषय में सूत्रकार का यह कथन कि चित्त की वाह्य विषयों के प्रति होने वाली प्रवृत्ति को शून्य करके आत्मा के प्रति सतत् चिन्तन ही आध्यात्मिक योग है , तर्कसंगत एवं समीचीन है। अब यहां प्रश्न उठता है कि चित्त को वाह्य विषयों से किस प्रकार बराह.मुछ किया जाय । इसके उपाय के स्वप्न में सूत्रकार का कथन है कि क्रोधहीनता,हर्ष का अभाव, रोष न करना,लोभ का न होना,मोह का अभाव,दम्भ रहित होना,द्रोह न करना,सत्यसम्भाषण, आहार विहार में संयम,प्राणि मात्र के प्रति प्रेत,आत्म-चिन्तन के प्रति मन को समाहित करना, विश्वआत्मा प्राप्ति में सहायक है । क्योंकि इन समग्र दोषों में प्रवृत्त होकर जीव निरन्तर सांसारिक कर्मों में विवेक-रहित होकर प्रवृत्त होता रहता है । अनेक उक्ति अनुचित कामनाओं को करके उसकी प्राप्ति हेतु विवेकरहित आचरणकर्त्ता है । फलतः कामनाओं की प्राप्ति में हर्षातिरेक अप्राप्ति में दुःखातिरेक जन्म सभी प्रवृत्तियां होती रहती हैं ।

परिणामस्वप्न जीव इसी अज्ञान में सतत् निरत रहते हुए जन्म और मृत्यु के महादुःख में भटकता रहता है ।

इस प्रकार आध्यात्मिक योग के स्वप्न पर विचार करते हुए और उसकी प्राप्ति के मार्ग में आने वाली बाधाओं का उल्लेख करते हुए सूत्रकार ने

जो अपना अभिमत व्यक्त किया है । उससे यही सुस्पष्ट है कि केान्त के अन्तर्गत आत्मतत्त्व के चिन्तन एवं आत्मदर्शन के प्रति हो उपदेश हुआ है उसी स्वराज को इन्होंने भी स्वीकार कर लिया । उपनिषदों में भी आत्मतत्त्व की प्राप्ति के लिए श्रवण, मनन एवं निदिध्यासन का उल्लेख आया है ।

इसी सन्दर्भ में उक्त इन्दिय सम्बन्धी दोषों को नष्ट करने का भी कथन किया गया है ।

आध्यात्मिक योग के साधन:- आध्यात्मिक योग के प्राप्ति के लिए किये जाने वाले कर्मों का पर्याप्त उल्लेख सूत्रकार ने सन्यासी के लिए उद्दिष्ट कर्तव्यों के अन्तर्गत किया है । जिसका उल्लेख मैंने शोध प्रबन्ध के अन्तर्गत उसी प्रकरण में विस्तार से किया है ।

आध्यात्मिक योग का मुख्य लक्ष्य ज्ञान प्राप्त करना है क्योंकि ज्ञान से ही मानव जीवन के परम पुरुषार्थ मोक्ष की प्राप्ति होती है² ।

1. आत्मावाअरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः मन्तव्यो निदिध्याशितव्यश्चेति ।।

-वृ०उ० 2/4/5

2. बुध्दे श्रमश्रापणम् ।।

-आ०ध०सू० 2/9/21/14

अतएव अब यहां प्रश्न उठता है कि किन कर्तव्यों के द्वारा उक्त ज्ञान की प्राप्ति होगी इस सम्बन्ध में सूत्रकार का कथन है कि आत्मा का ज्ञान प्राप्त करने के लिए— सत्य और असत्य का, सुख और दुःख का, वेदों का तथा लोक और परलोक का परित्याग करके व्यक्ति परमात्मा का ही चिन्तन करे।

ज्ञान प्राप्ति के लिए सूत्रकार ने शम दम इत्यादि का उल्लेख किया है। इन्द्रियों को वश में करके क्रोध लोभ मोह मद मात्सर्य आदि सभी दोषों का परित्याग करके जितेन्द्रिय होकर परम साधक के रूप में संन्यासी होकर आत्म चिन्तन करना चाहिए। आत्म तत्त्व का श्रवण, मनन, निदिध्यासन करते-करते अन्ततः आत्मतत्त्व के वास्तविक स्वरूप का बोध हो जाता है।

कहने का तात्पर्य यह कि शम दम यक नियमादि के द्वारा साधक गीता में कहे हुए स्थितप्रज्ञ की अवस्थान्नाला होकर सदैव आत्म चिन्तन करता है तो ज्ञान की वह पराकाष्ठा उसे प्राप्त हो जाती है जिसमें पहुँच कर पुनः अज्ञान की मायाजाल में नहीं फँसता है। फलतः आत्मतत्त्व का अपरोक्ष अनुभव

१०. सत्यानृते सुखदुःखे वेदानिर्मं लोकममुं च परित्यज्या त्मानमन्विच्छेत्॥

हो उठता है । शंकराचार्य ने अपने विचारों में मोक्ष के जिन साधनों को स्वीकार किये हैं उनका मूल सूत्रकार के ग्रन्थ में उपलब्ध है । यह मूल और विशेष कोई सिद्धान्त नहीं है अपितु उपनिषदों में वर्णित सिद्धान्तों पर आधारित ही है ।

अतः एवं संक्षेप में दार्शनिक चिन्तन के इस अध्याय के अन्तर्गत सूत्रकार ने जिन विचारों को प्रस्तुत किया है उसका निष्कर्ष हम यही मानते हैं कि दार्शनिक विचार पूर्णतया उपनिषदों से प्रमाणित हैं । सूत्रकार का अपना पृथक् कोई सिद्धान्त विकसित होकर प्रकाश में नहीं आ सका है । दूसरे शब्दों में ग्रन्थ के अन्तर्गत उपनिषदों से भिन्न कोई अन्य मान्यता का उल्लेख नहीं हुआ है ।

XXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXX
सप्तम अध्याय
राजनीतिक एवं आर्थिक विचार
XXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXX

अति प्राचीन काल से ही धर्मशास्त्र के अन्तर्गत राजधर्म की चर्चा होती रही है क्योंकि संस्कृत साहित्य में धर्म शब्द का प्रयोग संकुचित अर्थ में नहीं किया गया है । धर्म शब्द "धृ" धातु से निर्मित है । धृ धातु का अर्थ धारणा करना है । अतएव किसी भी वस्तु की धारणा करने की शक्ति को धर्म कहा जायेगा । धारणा शक्ति का अभिप्राय वस्तु के उस गुण से है जो वस्तु को अपने स्वरूप में स्थिर रखती है, जिसके न रहने पर वस्तु अपने स्वरूप से च्युत हो जाती है । यह ज्ञातव्य है कि मनुष्य बनाये रखने वाले गुण मानव धर्म कहे जायेंगे, तथा मनुष्यों में जो व्यक्ति किसी विशेष प्रकार के उत्तरदायित्व से युक्त होगा उसका सामान्य धर्म भी उस साधारण से भिन्न होगा । धर्मसूत्र राजा और राज्य को उसके इसी धर्म के स्वरूप में चित्रित करती हैं तथा उसके इसी धर्म को निरूपित करने के लिये इन धर्मसूत्रों में राजधर्म शब्द का प्रयोग किया है । राजा तथा उसके धर्म से सम्बन्धित नियमों को राजधर्म की संज्ञा प्रदत्त करके वर्णित करने का यही एक मात्र अभिप्राय है । इसलिये धर्मसूत्र धर्मप्रधान होते हुए भी राज धर्म के सिद्धान्तों का विस्तार के साथ उल्लेख करते हैं । परन्तु भिन्न-भिन्न दृष्टि-निर्देश के अंतर के कारण इन धर्मसूत्रों में किसी में अधिक विस्तार तथा किसी में संकेत मात्र ही मिलता है । जहाँ तक आबस्तम्ब धर्मसूत्र का प्रश्न है, उसमें राजधर्म विषयक बातों का उल्लेख संक्षिप्त ढंग से किया गया है ।

धर्मग्रन्थ मनुष्य का अन्तिम लक्ष्य मोक्ष प्राप्ति बताता है । इस अन्तिम लक्ष्य की प्राप्ति के लिए धर्म, अर्थ तथा काम ये तीन साधन माने गये हैं । इन तीनों का अपना अलग महत्व होते हुए भी अन्योन्याश्रित स्वयम् है तथा मनुष्य के अन्य आनुवंशिक प्रयत्न चाहे वे इन तीनों में से किसी एक साधन के ऊपर आधारित हों अथवा इन तीनों पर ही आधारित हों उसके अन्तिम लक्ष्य की *विविध* में सहायक बने जा सकते हैं । मनुष्यों के इन्हीं प्रयत्नों का परिणाम राज्य है । अतः राज्य भी कर्तुर्वर्ग *मोक्ष* की प्राप्ति के लिए एक आवश्यक और महत्वपूर्ण साधन है । इस महत्व को दृष्टि में रख कर ही धर्मसूत्रों ने उसके विभिन्न अंगों के कर्तव्यों पर प्रकाश डाला है ।

राज्य के सबसे महत्वपूर्ण तत्त्व *॥१॥ स्वामी॥२॥ शासन व्यवस्था* *॥३॥ निश्चित भूमि एवं जनसंख्या* माने गये । आशुस्तम्भ को भी ये चारों तत्त्व विदित थे ।

राजा:- सूत्र युग में राजतन्त्रात्मक शासन व्यवस्था का ही बता जाता है ।

1. *मेमकृद्वाजा यस्य विषये ग्रामे रण्ये वा तस्करभ्यं न विधत्ते॥*

-आ०ध०सू० 2/10/25/15

गुस्त्रमात्पञ्च नातिजीवेत्॥

-वही 2/10/25/10

राजा वंश वरम्परानुसार होता था और राजपद वंशानुगत था । सम्भवतः राजा के किसी प्रकार के निर्वाचन से सूत्र लेखक अनभिज्ञ थे । आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र भी इस सम्बन्ध में मौन है । उसमें केवल राजा के गुण, कर्तव्य और शक्ति के बारे में ही बताया जाता है ।

ऋग्वेद में राजा को देव माना गया है¹। यजुर्वेद में राजा को दिवः

सूतः कहा गया है तथा साथ ही इसमें अनेक ऐसे प्रसंग हैं जिनके द्वारा राजा [राज्य] की देवी उत्पत्ति के सिद्धान्त की स्थापना की गई है²। इसी प्रकार का उल्लेख ब्राह्मण ग्रन्थों में भी प्राप्त होता है । तैत्तिरीय ब्राह्मण के अनुसार इन्द्र प्रजापति के द्वारा ही देवताओं के अधिपति बनाये गये³। मनुस्मृति, महाभारत, कौटिल्य अर्थशास्त्र में भी राजा की देवी उत्पत्ति सिद्धान्त का प्रतिपादन किया गया है । इससे यह स्पष्ट होता है कि भारत के प्राचीन साहित्य में राजा के देवी उत्पत्ति के सिद्धान्तों का प्रतिपादन किया गया था।

1. ऋ0 4/1/2

2. यजु0 21/9, 28/10, 30/10, 24/10

3. तै0ब्रा0 10/2

जहाँ तक आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र का प्रश्न है वह राजा की देवी उत्पत्ति के सम्बन्ध में मूक है किन्तु आश्वस्तम्ब का यह कहना कि देवताओं तथा राजा के विषय में कोई निन्दाशरक वचन न कहे¹ से यह स्पष्ट होता है कि आश्वस्तम्ब राजा के देवी स्वस्म और दैवतुल्यता को स्वीकार करते हैं। यही बात दूसरे ठा से गौतम §11/32§ एवं मनु0 7/4-5, मत्स्य0बु0 226/9-12 में भी कही गयी है।

सामान्य स्म से प्राचीन भारत का राजतन्त्र वंशानुक्रम पर आधारित था तथा ज्येष्ठ पुत्र को ही गद्दी मिलती थी। शतपथ ब्राह्मण §12/9/3/1 एवं 3§ ने दस वीरिद्वयों तक चले आते हुए राजत्व का उल्लेख किया है। ऋग्वेद §1/5/6, 3/50/3§ ने इन्द्र के ज्येष्ठ्य वद की ओर संकेत किया है। आश्वस्तम्ब ने ज्येष्ठ पुत्र के महत्त्व का उल्लेख अनेक स्थलों पर किया है। इस आधार पर यह निष्कर्ष निकालना असंगत नहीं होगा कि आश्वस्तम्ब भी ज्येष्ठ पुत्र के राज्यारोहण के वक्षधर थे।

1. षष्ठ्यं वोभ्योर्देवतानां राज्ञश्च ॥

प्राचीन भारत के राजनीतिक ग्रन्थों में राजा के गुणों

तथा उनमें अविवक्षित योग्यता की विशेष प्रशंसा दी गई है। ब्राह्मण ग्रन्थों में इस विषय में ब्याप्त सामग्री उपलब्ध होती है। महाभारत में भी अनेक स्थलों पर राजा के अभीष्ट गुणों का उल्लेख मिलता है। शान्तिपर्व ॥७०॥ ने राजा के ३६ गुणों की सूचना दी है यथा- उसे बरुष वचन नहीं बोलना चाहिए, उसे धर्मनिष्ठ होना चाहिए, दुष्टता से दूर होना चाहिए, हठी न हो, श्रिय वचन बोले आदि, कामन्दक ॥१/२१-२२॥, मानसोल्लास ॥२/१/२-७॥, अग्निपुराण ॥२३९/२-५॥ ने भी गुणों का वर्णन किया है। जहाँ तक आश्वस्तम्ब का ग्रन्थ है वे इस सम्बन्ध में मौन हैं।

सभी ग्रन्थकारों ने स्वीकार किया है कि राजा का प्रधान कर्तव्य है प्रजा रक्षण। गोतम^१ का कहना है कि राजा का विशिष्ट उत्तरदायित्व है सबको सुरक्षा प्रदान करना, वर्णाश्रम को सुरक्षित रखना, उचित दंड प्रदान करना। आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र^२ ने भी राजा को प्रजा रक्षार्थ युद्ध करने के

१. गो०ध०सू० १०/७-८, ११/९-१०

२. ब्राह्मणस्वान्यवधिबर्गीमाणो राजा यो हन्यते तमाहुरात्मयूषो यज्ञोऽनन्तदीक्षणा इति। एतेनाऽन्ये शूरा व्याख्याताः प्रयोजने युध्यमानास्तनुत्पजः॥

लिये प्रेरित किया है एवं आपस्तम्ब ने अपेक्षा की है कि उक्त कर्त्तव्य के अतिरिक्त राजा को चाहिए कि वह अतिथियों विशेषकर वेदज्ञाताओं की सेवा श्रुषा करे¹। अत्यधिक भोग विलास का जीवन व्यतीत न करे² तथा प्रजा की सेवा में तत्पर रहे एवं प्रजा की अभाव के कारण भूख, शीत, ताप आदि से रक्षा करे अर्थात् प्रजा की उन्नति एवं कल्याण में विशेष ध्यान दे³।

उक्त के अतिरिक्त सूत्रकार ने राजा से अपेक्षा की है कि वह प्रजा को चोरों के भय से मुक्त करे⁴।

1. तेषां यथागुणमावस्थाः शय्या न्नवानं च विदेयम्॥

-आ०ध०सू० 2/10/25/9

2. गुह्यमात्पात्रं च नातिजीवेत्॥

- वही 2/10/25/10

3. न चास्य विषये क्षुधा रोगेण हिमातपाम्बां वा वसीदेदभावा-
दबुद्धिपूर्व वा कश्चित्॥

- वही 2/10/25/11

4. क्षेमकृद् राजा यस्य विषये ग्रामेऽरण्ये वा तस्करभयं न विद्यते ॥

- वही 2/10/25/15

ग्रामेषु नगरेषु चाऽऽयन्निवृत्तीन् सत्यशीलान् प्रजागुप्तये निदध्यात्॥

-वही 2/10/26/4

अतएव आषस्तम्ब द्वारा वर्णित कर्तव्यों के आधार पर कहा जा सकता है कि राजा को वेद का अध्ययन करने वाला, वृद्धसेवी, योग्य मन्त्रियों की नियुक्ति करने वाला, उक्ति दंड प्रदान करने वाला होना चाहिए¹। इतना ही नहीं आषस्तम्ब ने नैतिक नियमों की रक्षा तथा धर्म का उत्संघन करने वालों को दण्ड देना राजा का परम कर्तव्य माना है। आषस्तम्ब के अनुसार राजा ऐसे बुरे को दण्ड दे जो युवती स्त्रियों पर दुर्भावनापूर्ण दृष्टि डालता है एवं राजा को अधिकार दिया है कि वह व्यभिचार में प्रवृत्त होने वाले बुरे की श्रवणेन्द्रिय को कटवा दे²।

इसके अतिरिक्त आषस्तम्ब ने व्यभिचारी द्वारा दूषित की गयी कन्या का मरण बोझा भी राजा का कर्तव्य माना है³।

1. आ०ध०सू० 2/10/26/4, 2/5/10/7, 2/5/10/3

2. सन्निवाते वृत्ते शिश्नच्छेदतं सवृणस्य ।।

-आ०ध०सू० 2/10/26/20

3. आ०ध०सू० 2/10/26/24

आबस्तम्ब ने ऐसे राजा को कल्याणकारी माना है जिस राजा के राज्य में ग्राम में अथवा वन में चोरों का भय नहीं होता ¹।

अमात्य:- राज्य के सात अंगों में दूसरा अमात्य है। आबस्तम्ब धर्मसूत्र² में अमात्य शब्द मन्त्री के अर्थ में प्रयुक्त हुआ। धर्मसूत्र का कथन है कि राजा को अपने गुरुओं एवं अमात्यों से बड़ कर सुखपूर्वक नहीं जीना या रहना चाहिए³। अमात्य शब्द ऋग्वेद⁴ में भी आया है किन्तु वहाँ यह विशेषण है जिसका अर्थ है "स्वयं हमारा" या "हमारे घर में रहने वाला" बौधायन धर्मसूत्र 1.12/7 में अमात्य शब्द घर में बुरस सम्बन्धियों के पास के अर्थ में प्रयुक्त हुआ है परन्तु

1. आ०ध०सू० 2/10/25/15

2. "अमात्या मन्त्रिणः" आ०ध०सू० 2/10/25/10 पर हयदत्त की टिप्पणी

3. गुह्यमात्यश्च नातिजीवेत्।।

-वही 2/10/25/10

4. ऋ० 7/15/3

आवस्तम्ब ने जो अमात्य शब्द मन्त्री के अर्थ में प्रयुक्त किया है वह वस्तुतः लोक प्रचलित अर्थ में प्रयुक्त हुआ है । अमरकोष [2] में आया है कि अमात्य जो भी सचिव है मन्त्री कहलाता है । रामायण [1/7/3] में भी सुमन्त्र को अमात्य एवं सर्वश्रेष्ठ मन्त्री कहा गया है ।

आवस्तम्ब ने अमात्य का नामोल्लेख के अतिरिक्त उसके अधिकार एवं कर्त्तव्य के सम्बन्ध में कुछ उल्लेख नहीं किया है ।

पुरोहित:- आवस्तम्ब. धर्मसूत्र में पुरोहित के गुणों की तासिका उल्लिखित की गयी है । पुरोहित का ब्रह्म वेद काल से अस्तित्व में था । वह राजा के आत्मा का अर्ध भाग समझा जाता था । महाभारत श्रुतिपर्व [74] का वर्णन पुरोहित की उपादेयता पर प्रकाश डालते हुए कहता है कि जो राजा पुरोहित विहीन होता है वह अश्विन्त्र के समान है । इसलिए राजा को चाहिए कि धर्म को अच्छी तरह समझने वाले विद्वान् को नियुक्त करें । यदि वह अपनी उन्नति चाहता है, तो ऐसे निस्वार्थी और विद्वान् ब्राह्मण को जो भी भूमि वह विषय में प्राप्त करता है, उसे सौंप दे । अकेले राजा के लिये यह सम्भव नहीं कि वह अपनी शक्ति का धर्मानुकूल प्रयोग कर सके राज्याधिकार के निरपेक्ष भाव से प्रयुक्त होने के लिए यह आवश्यक है कि कोई निरपेक्ष व्यक्ति राज्याधिकार

का मार्ग प्रदर्शन करें, इसीलिए निरपेक्ष पुरोहित राजा के प्रमुख सलाहकारों में आता है ।

आबस्तम्ब ने पुरोहित को धर्म एवं अर्थ में बारंगत होना आवश्यक माना है¹ । कामन्दक² के अनुसार पुरोहित को वेदों, इतिहास, धर्मशास्त्र का दण्डनीषी, ज्योतिष एवं भविष्यवाणी शास्त्र तथा अथर्ववेद में पाये जाने वाले शान्तिक संस्कारों में बारंगत होना चाहिए, उध्वकुस का होना चाहिए, शास्त्रों में वर्णित विद्याओं एवं शुभ कर्मों में प्रवीण एवं तपः बृत्त हो।

आबस्तम्ब³ ने पुरोहित को नियम का अतिक्रमण करने वाले ब्राह्मणों के लिये प्रायश्चित्त व्यवस्था देने का अधिकार दिया है ।

सभा-समिति:- आबस्तम्ब के समय तक पूर्वप्रथित दो प्रकार की राज्य संस्थाएँ विद्यमान थीं- सभा और समिति⁴। इनको नरिष्ठा भी कहा जाता था। प्रतीत होता है कि सभा तो राजसभा या संसद के तुल्य थी और समिति गौर सभ्यों

1. राजा पुरोहितं धर्मार्थकुशलम् ॥

-आ०ध०सू० 2/5/10/15

2. का० नि० 4/32

3. आ०ध०सू० 2/5/10/16

4. सभा व या समितिश्चावतां ब्रजापतेर्दुहितरौ संविदौ ॥अथर्व 7/2/1॥
विद्वत् ते सभे नाम नरिष्ठा नाम वा अथ ॥अथर्व 7/12/2॥

की लोकसभा थी जो राजकाज में राजा की सहायता करती थी ।

आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में सभा, सभाभवन के लिये प्रयुक्त हुआ है¹। कूत खेलने का भवन भी आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में "सभा" कहा गया है² तथा आश्वस्तम्ब ने छात्रों एवं स्नातकों का इन स्थलों पर प्रवेश वर्जित माना है³। इससे यह स्पष्ट होता है कि आश्वस्तम्ब के समय में सभा का पूर्व स्वरूप वर्तमान नहीं रहा और उसकी कोई राजनैतिक उपयोगिता न रह गयी ।

1. दक्षिणेन बुरं सभा दक्षिणोदगच्छारा यथोभयं सन्दृश्येत बहिरन्तरं वेति ।।

-आ०ध०सू० 2/10/25/5

सभाया मध्येऽधिदेवनमुद्धत्या वोढ्या ब्रान्निवषेयुग्मान् कैमीत कान् यथार्थान् ।

आर्याः शुक्लस्सत्यशीला दीवितारस्सुः ।।

-वही 2/10/25/12-13

2. सभाः समाकांश्चाऽगन्ता ।।

-वही 1/1/3/12

न्याय व्यवस्था :-

प्राचीन काल से ही भारत में न्याय की प्रधानता रही है । समाज में काम-क्रोध-लोभ-मोह आदि जो मनुष्य के बुरा शत्रु हैं उनके बशीभूत होकर, मनुष्य अपने धर्म का उल्लंघन कर अन्य व्यक्तियों को हानि पहुंचाते हैं जिससे समाज में कलह तथा छद्म भावना की वृद्धि होती है । उसी कलह को रोकने के लिये प्राचीन काल में न्याय व्यवस्था का विधान किया गया था ।

धर्मसूत्रकारों ने अपने आपको विधि-निर्माता घोषित नहीं किया अतः उन्होंने ब्रह्म, ऋषि, आचार्यों, व्यक्तियों के कार्यों आदि पर आधारित धर्म की व्याख्या प्रस्तुत की है । गौतम धर्मसूत्र में कहा गया है कि वेद तथा उन वेदों के ज्ञाताओं की स्मृति तथा उनके धर्मानुसृत आचरण धर्म का मूल है¹ ।

आश्वस्त्य धर्मसूत्र² में धर्म को जानने वाले वेद का मर्म समझने वाले व्यक्तियों का मत ही वेद का प्रमाण माना गया है । इससे यह स्पष्ट होता है कि धर्मसूत्रों में जो कुछ कहा गया है उसका आधार वेद ही है ।

1. वेदो धर्ममूलम् । तद्विद्वदां च स्मृतिशीले ॥

-गो० धा० सू० 1/1-2

2. धर्मज्ञसमयः प्रमाणम् ॥

-आ० ध० सू० 1/1/1/2

इसी प्रकार धार्मिक ग्रन्थों, बरम्बरा तथा आचरण भी न्याय के श्रोत माने गये हैं। गौतम धर्मसूत्र के अनुसार¹ राजा के व्यवहार के साधन हैं वेद धर्मशास्त्र, वेदांग, उपवेद और पुराण वेदादि के अनुकूल देश, जाति, कुल के धर्म प्रमाण हैं एवं अपने अपने वर्ग कृषक व्यापारी, गोपालक, महाजन और शिल्पी भी प्रमाण होते हैं अतएव राजा को चाहिए कि उन वर्गों के अधिकार के अनुकूल नियमों को समझ कर धर्म की व्यवस्था करे।

आवस्तम्ब ने भी देश धर्म एवं कुल धर्म के आधार पर धर्म की व्याख्या का निर्देश दिया है²।

दण्ड व्यवस्था:- अवराध की प्रकृति के आधार पर दण्ड की व्यवस्था थी। निम्न न्याय करना एवं अवराधी को दण्ड देना राजा का कार्य था³। यदि राजा किसी अवराधी को दण्ड नहीं देता तो आवस्तम्ब के अनुसार वह पाप उसी को मिलता था⁴।

1. गो०ध०सू० 11/19-21

2. आ०ध०सू० 2/6/15/1

3. वही 2/10/26/4, 1/5/10/7, 1/5/11/3

4. वही 2/11/28/1*

कार्याधिक्य के कारण राजा अन्य निणार्थिकों को नियुक्त कर सकता था ।
इस सम्बन्ध में आश्वस्तम्ब का कथन है कि अर्थी वृत्त्यर्थी के विवाद में विषया से सम्बन्ध, कुलीन, वृद्ध ,वृद्धिमान तथा धर्मबालन में सावधान बुरुज निणार्थिक होवें।

न्यायालय में सम्भवतः उस युग में भी असत्य वक्तव्य देने वालों की कमी नहीं रही होगी। यही कारण है कि जिन लोगों की सत्यवादिता के सम्बन्ध में समाज को सन्देह नहीं होता था, उन्हीं को साक्षी बनने के योग्य माना जाता था । साक्षी किस प्रकार के हों इसका उल्लेख आश्वस्तम्ब ने नहीं किया है । साक्षी किस प्रकार के होने चाहिए इस सम्बन्ध में साधारण नियम इस प्रकार मिलते हैं कि— वे गृहस्थ हों, पुत्रवान् हों, कुल परम्बरा से वहाँ के वासी हों धनी हों चरित्रवान् हों² एवं कौटिल्य 3/11 कात्यायन §348 ने व्यवस्था दी है कि सामान्यतः साक्षी को ब्रह्म के वर्ण या जाति का होना चाहिए , स्त्रियों के विवाद में स्त्रियों को ही साक्ष्य देना चाहिए अन्त्यधों के विवाद में अन्त्यधों को साक्ष्य देना चाहिए ।

1. विवादे विषयाभिजनसम्बन्धा वृद्धा मेधाविनो धर्मविविनिवातिनः॥

—आ०ध०सू०

2*11/29/5

2. मनु० स्मृ० 8/61-63, गो०ध०सू० 13/2

गौतम [9/21] का कथन है कि सेतिहरों, व्यापारियों, वरवा-
हों, महाजनों, शिल्पकारों के वर्गों के सदस्यों के बीच विवादों में उसी वृत्ति
वाले सदस्य होते हैं एवं वे ही मध्यस्थता का कार्य कर सकते हैं ।

कुछ कोटिपत्रों के व्यक्ति साक्षी बनने के योग्य नहीं माने जाते
ये - अर्थ से सम्बन्धित लोग मित्र, साधी, जिसने पहले झूठी गवाही दी हो बाधी,
दास, छिद्रान्वेष्टी, अधार्मिक, अल्पवयस्क, शराबी, बागल, असावधान व्य-
क्त , दुःसित व्यक्ति, नर्तक, अभिनेता, नास्तिक, ब्राह्मण, पूर्व शत्रु, गुप्तघर,
नर्तक, कीनाश, उषणातकी आदि ।

उपर्युक्त से स्पष्ट है कि साक्षी के वक्तव्य देने के पहले उसकी
योग्यता विचारणीय होती थी तथा साक्षी सभी पक्षों को स्वीकृत हो ।

आवस्तम्ब के अनुसार इस प्रकार सबके द्वारा स्वीकृत साक्षी को
अपना वक्तव्य किसी भविष्य दिन प्रातःकाल, जलती हुई अग्नि के समक्ष, जल के

1. कौ० अर्थ० 3/11 , मनु० स्मृ० 8/64,67 , कात्यायन 360-364

निकट राजा या न्यायाधीश की उपस्थिति में और सत्यासत्य का परिणाम सुन कर देना बड़ता था¹।

साक्ष्य ग्रहण के उपरान्त मुख्य न्यायाधीश एवं अन्य लोग साक्षियों पर विचार विमर्श करते हैं। न्यायालय को इसका बता चलाना बड़ता है कि किन साक्षियों पर विश्वास करना चाहिए और कौन से साक्षी कूट या कबूटी है। आबस्तम्ब ने निर्देश दिया है कि यदि साक्षी असत्य भाषण करे तो उसे दण्डित किया जाय तथा कहा है कि यदि साक्षी असत्य भाषण करता है तो उसे मृत्यु के बाद नरक प्राप्त होता है तथा सत्य भाषण करने पर स्वर्ग की प्राप्ति होती है और सभी लोग उसकी प्रशंसा करते हैं²। इतना होने पर भी आबस्तम्ब को विश्वास न था कि साक्षी सत्य बोलेगा ही अतएव उन्होंने

1. पुण्याहे ब्रातरन्नाविधेऽवामन्ते राजवत्युभयतस्समाख्याय्य सर्वानुमते मुख्यस्सत्तमं प्रश्नं कुर्यात् ॥

-आ०ध०सू० 2/11/29/7

2. अनुते राजा दण्डं कुर्यायेत । नरक्खा प्राधिकः साम्बराये । सत्ये स्वर्गस्सर्वमृतप्रशंसा च ॥

-वही

2/11/29/8-10

उन्होंने निर्णायकों को निर्देश दिया कि वे जो विषय सन्देहास्पद हो उन विषयों में अनुमान, दैव परीक्षा आदि साधनों से तथ्य का निर्धारण करें¹। एक अन्य स्थान पर आपस्तम्ब ने कहा है कि दिव्य प्रमाण से एवं साक्ष्यों से प्रश्न करके राजा को दण्ड देना चाहिए²।

अब यहाँ प्रश्न उठता स्वाभाविक है कि दिव्य किसे कहते हैं ? स्मृतिकारों के अनुसार दिव्य उसे कहते हैं जिसमें दैवी शक्तियों के द्वारा सत्य का अन्वेषण किया जाय उदाहरणार्थ अग्नि में प्रवेश करने पर अग्नि यदि जलाती नहीं है तब अग्नि में प्रविष्ट होने वाले का कथन सत्य माना जाता है। दिव्य में दोनों पक्ष वादी तथा प्रतिवादी सम्मिलित रहते हैं, एक पक्ष दिव्य का आश्रय लेता है तथा दूसरा उसके निर्णय को मानने का वचन देता है।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र 2/11/29/7 के आधार पर दो प्रकार के दिव्यों का उल्लेख प्राप्त होता है। यथा अग्नि का दिव्य एवं जल का दिव्य।

1. सन्देहे लिङ्गतो देवेनेति विचित्य ।।

- अ०ध०सू० 2/11/29/6

2. सुविचितं विचित्या दैवप्रश्नेभ्यो राजा दण्डाय प्रीतिपथत ।।

-वही

2/5/11/3

याज्ञ० §2/95§, विष्णु धर्मसूत्र §9/14§ एवं नारद 4/252

ने नाच प्रकार के दिव्य कथा तुला, अग्नि, जल, विष एवं कोश एवं वृहस्पति तथा
ब्रह्मा ने नौ प्रकार के दिव्यों का उल्लेख किया है । प्रमुख दिव्यों का विव-
रण निम्नवत् है :-

तुला का दिव्य :-

तुला बरीक्षा में दण्ड के सिरों से रस्सी या शृंगला से बंधे
हुए बलड़े लटकते थे एक ब बलड़े पर शोध्य को बैठाकर उसे मिट्टी, ईलों तथा
ब्रह्मर खण्डों से तोला जाता था। फिर शोध्य को उतार दिया जाता था और
उसके द्वारा तुला की इन शब्दों में प्रार्थना की जाती थी- हे तुले तुम सत्य की
प्रतिष्ठा हो, देवताओं ने इसीलिए तुम्हारी रचना की है । सत्य की घोषणा
करो । इस सन्देह से मुझे मुक्त करो माँ । यदि मैं नाभी हूँ तो मुझे नीचे ले
जाओ । यदि मैं शुद्ध हूँ तो मुझे ऊपर ले जाओ । फिर वह दूसरी बार बलड़े
पर रखा जाता था । एक ज्योतिषी नाच बलों की गणना करता था। उसकी
दूसरी बार की तोल ले ली जाती है । यदि वह दूसरी बार बहली बार की
तुलना में कम ठहरता है तो उसे निरबराधी घोषित कर दिया जाता है । किन्तु
यदि वह ज्यों का त्यों अथवा कुछ भारी ठहरता है तो, अबराधी माना जाता
है ।

अग्नि का दिव्य :-

अग्नि बरीक्षा में अग्नि वस्त्र वायु आदि के नाम पर

16 अंगुल व्यास के 9 वृत्त गोबर से बनाकर उस पर कुहा रख दिये जाते हैं और प्रत्येक में शोध्य को अपना बाँध रखना बड़ता था फिर अग्नि में 108 बार घृत की आहुतियाँ दी जाती थी । एक लोहार जाति का व्यक्ति आठ अंगुल लम्बा और 50 बल भारी लोहे को अग्नि में इतना तप्त करता था कि उससे किनगारियाँ निकलने लगे फिर न्यायाधीश सेत में अवध की सात बस्तियाँ, चावल तथा दही को बाँधकर शोध्य के हाथों पर रख कर तपते लोहे के चमटे को रख देता था। उसे लेकर शोध्य बहले वृत्त से लेकर आठवें वृत्त तक मन्द गति से चलता था और नवें वृत्त वृत्त में उस लोहे को गिरा देता था। यदि शोध्य ऐसा करने में कोई हिचकिचाहट नहीं करता था उसका हाथ अक्षुण्ण रहता तो वह निरबराधी घोषित हो जाता था यदि लोहखण्ड आठवें वृत्त तक पहुँचने से पूर्व ही गिर जाता या कहीं सन्देह उत्पन्न हो जाता था कि उसका हाथ जला कि नहीं तो उसकी पुनः बरीक्षा होती थी ।

जल का दिव्य :-

जल के दिव्य में न्यायाधीश एक तोरण कि, शोध्य के कान

तक ऊँचा किसी जलाशय में खड़ा करता था। उस जलाशय में एक स्तम्भ-150 हाथ

गाढ़ कर किसी अभिजात और सच्चरित्र व्यक्ति खड़ा कर दिया जाता था ।

न्यायाधीश वस्त्र, धनुष और तीन बाणों की अर्चना चन्दन लेब आदि से

करता था । तब न्यायाधीश शोध्य को भी स्तम्भ के निकट छड़े व्यक्ति के पास स्थित कर देता था। इसके उबरान्त धनुर्धर तोरण से लक्ष्य तक तीन बाण फेकता था। जहाँ दूसरा बाण गिरता था, वहीं एक व्यक्ति उसे लेकर बैठ जाता था। न्यायाधीश तीन बर बार ताली बजाता था । तीसरी ताली के साथ ही शोध्य जल में छड़े व्यक्ति की जाँघ बकड़ कर डुबकी मारता था और न्यायाधीश के समीप छड़ा व्यक्ति तेजी से दूसरे बाण वाले व्यक्ति के पास दौड़ता था और उसके वहाँ पहुँचते ही बाण वाला व्यक्ति न्यायाधीश के पास दौड़ आता था। वहाँ आने पर यदि शोध्य दिखाई नहीं देता था या केवल उसके सिर का ऊपरी भाग मात्र दिखता था तो शोध्य निर्दोष सिद्ध हो जाता था यदि कहीं वह उसके कान या नाक देख लेता था या उसे अन्यत्र बहतु हुए देखता था तो शोध्य अपराधी सिद्ध हो जाता था।

विष का दिव्य:- विष के दिव्य में धूब आदि से महेश्वर की अर्चना कर उनके सम्मुख रखे हुए विष को शोध्य खाता था । यदि उस पर विष का कोई प्रभाव नहीं पड़ता था तो उसे निर्दोष प्रमाणित किया जाता था ।

कोष का दिव्य:- कोष के दिव्य में शोध्य के उग्र देवताओं इथा रुद्र, दुर्गा, आदित्यः की चन्दन पुष्प आदि से पूजा एवं उनकी मूर्ति को जल से

अभिषिक्त किया जाता था और अभिषिक्त जल को शोध्य को बिलाकर 14

दिनों तक उसका परिणाम देखा जाता था कि उस वर कोई विषस्ति बड़ी की नहीं यदि उस वर कोई असाधारण विषस्ति बढ़ती तो उसे अन्धराधी माना जाता था, अन्यथा वह निर्दोष प्रमाणित होता था।

तण्डुल का दिव्य:- तण्डुल के दिव्य में शोध्य को सूर्य की मूर्ति के अभिषिक्त जल से धुला हुआ तण्डुल दिया जाता था। उसे बीबल या मूर्ख की बत्ती वर धूकना बढ़ता है। यदि उसके धूक में रक्त गिराया जाता था तो उसे अन्धराधी घोषित किया जाता था।

तप्तमाष का दिव्य:- तप्त माष के दिव्य में सोलह अंगुल व्यास वाले तथा चार अंगुल गहरे ताम्र, लोहे या मिट्टी के पात्र में घृत या तेल डाल कर उसे सौलाया जाता था फिर उसमें सोने का एक मासा तेल कर टुकड़ा डाल दिया जाता था। शोध्य को अंगूठे एवं तर्जनी तथा मध्यमा की सहायता से उसे निकालना होता था। यदि शोध्य की अंगुलियों में जलन नहीं होती थी तो शोध्य निर्दोष सिद्ध हो जाता था।

तप्तमाष की एक दूसरी विधि में गाय के घी को तपाया जाता था और उसमें एक अंगूठी डाल कर घी से प्रार्थना की जाती थी हे घृत, आन

यज्ञों में अवित्रतम वस्तु हैं। आब अमृत है। शोध्य यदि बाबूनी है तो उसे जलाइये, अन्यथा हिम की शीतलता प्रदर्शित कीजिये तब शोध्य अंगूठी को निकालता था यदि वह जल जाता था तो अबराधी अन्यथा निर्दोष सिद्ध होता था।

काल का दिव्य:- काल के दिव्य में हल का काल इतना तपाया जाता था कि वह लाल हो जाता था फिर अबराधी को उसे अपनी जीभ से चाटना पड़ता था। जल जाने पर वह अबराधी और न जलने पर निर्दोष सिद्ध होता था।

धर्म का दिव्य:- धर्म के दिव्य में धर्म और अधर्म के चित्र क्रमशः श्वेत एवं कृष्ण वर्ण के भोजनत्रय या वस्त्र सण्ड पर बनाये जाते थे उनको गोबर या मिट्टी के पिण्डों में रखा जाता था फिर उन पिण्डों को मिट्टी के नये वस्त्र में रखा जाता था तब शोध्य कहता था-॥ "यदि मैं निरबराधी हूँ तो धर्म की मूर्ति या चित्र मेरे हाथों में आये"॥ । वह उसमें से एक पिण्ड निकालता था। धर्मधर्म के अनुसार उसके दोषी होने या निर्दोष होने का प्रमाण माना जाता था।

1. द्रष्टव्य- डा० काणे, धर्मशास्त्र का इतिहास भाग-2 , पृ० 747-756

दण्ड निर्णय :- आश्वस्तम्ब के अनुसार राजा साक्षियों के आधार पर प्रश्न करके तथा शपथ दिलाकर अपराध पर विचार करके दण्ड देता था¹। इससे यह स्पष्ट होता है कि अपराधी को दण्ड देने का अधिकार केवल राजा को प्राप्त था। संदेह का लाभ हमेशा अपराधी को दिया जाता था यही कारण है कि आश्वस्तम्ब ने कहा है कि संदेह होने पर राजा दण्ड न दे²। धर्मसूत्र से यह भी भासित होता है कि तत्समय न्यायाधीश अपराधी को दण्ड देते समय अपराधी की शारीरिक स्थिति, अपराध की प्रकृति, अपराधी के वर्ण एवं अपराध की संख्या का ध्यान रखते थे³।

आश्वस्तम्ब ने अपराधी को क्षमा करने का भी उल्लेख किया है किन्तु मृत्यु दण्ड प्राप्त अपराधी को क्षमा नहीं किया जाता था। इतना ही नहीं आचार्य, ऋत्विज, स्नातक और राजा किसी अपराधी को जिसे मृत्यु दण्ड को छोड़ कर कोई अन्य दण्ड मिला हो क्षमा कर सकते थे⁴।

1. आ०ध०सू० 2/5/11/3

2. वही 2/5/11/2

3. वही 1/9/24/1-4, 2/10/27/11-13

4. आचार्य ऋत्विक्स्नातको राजेति त्राणां स्युरन्यत्र वध्यात्॥

आवराधिक विधि :- आवस्तम्ब धर्मसूत्र में आवराध एवं उनके लिए दिये जाने वाले दण्डों का विवरण निम्नवत् है ।

॥क॥ बलात्कार एवं व्यभिचार:- समाज में बलात्कार एवं व्यभिचार को घृणित आवराध माना गया है । अतएव इसके लिये मृत्यु, निष्कासन, सम्पत्ति का हरण अथवा जननेन्द्रिय को काटने का दण्ड दिया जाता था ।

आवस्तम्ब का कथन है कि यदि आभूषणाग्रे आदि से अलंकृत युवक जनजान में ऐसे स्थान पर प्रवेश करता है जहाँ एक विवाहित स्त्री या विवाह योग्य कन्या हो तो उसे डाँट कर रोकना चाहिए । यदि वह ऐसा बुरी नियत से जान बूझकर करता है तो उसे दण्ड देना चाहिए¹ । इससे यह भावित होता है कि आवस्तम्ब की दृष्टि में आवराधिक मनास्थिति का होना दण्ड के लिए अत्यावश्यक है । अर्थात् कोई कार्य तब तक आवराध नहीं होता जब तक कि उस आवराधी व्यक्ति का आशय आवराध करना न रहा हो ।

आवस्तम्ब के अनुसार यदि कोई व्यक्ति घर स्त्री से मैथुन करता है तो उसकी जननेन्द्रिय कटवा देनी चाहिए । किन्तु यदि उसने कुमारी कन्या

1. अबुध्दबूर्वमलह.कृतो युवा वरदारमनुवविज्ञन् कुमारीं वा वाचा बाध्यः॥

-आ०ध०सू० 2/10

बुध्दबूर्व तु दुष्टभावां दण्ड्यः॥

के साथ मैथुन किया हो तो उसकी सम्पूर्ण सम्पत्ति का अन्वहरण कर उसे देश से निष्कासित कर देना चाहिए। उसके बाद ऐसी परस्त्री तथा कुमारी कन्या का मैथुन किये जाने से ब्रह्म रक्षा तथा उनका भरण पोषण राजा का कर्त्तव्य है ।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब का मत है कि यदि ब्रह्म तीन उच्च वर्णों का बुरख शुद्र वर्ण की स्त्री से मैथुन करे तो उसे देश से निकाल देना चाहिए एवं यदि शुद्र वर्ण का बुरख ब्रह्म तीन उच्च वर्णों की स्त्री से मैथुन करता है, तो मृत्युदण्ड का भागी होता है।¹

इस सम्बन्ध में हरदत्त का मानना है कि यह दण्ड उस शुद्र को दिया जाता है जो उच्चवर्ण की स्त्री का रक्षक बनाकर भेजा जाय और अवसर पाकर उसके साथ मैथुन करे, अन्यथा परस्त्री सम्भोग के लिये जननेन्द्रियों के कटवा लेने का दण्ड बहसे उल्लिखित है ही क्योंकि गौतम के अनुसार विदजाति स्त्री के साथ सम्भोग करने पर शुद्र की जननेन्द्रिय कटवाकर उसकी सारी सम्पत्ति छीन ले । यदि वह शुद्र उस विदजाति स्त्री का रक्षक हो तो पूर्वोक्त दण्डों के अतिरिक्त उसे वध का दण्ड भी दे²।

1. नाशय आर्यशुद्रायाम्। वध्यशुद्र आर्यायाम्।।

-आ०ध०सू० 2/10/27/8-9

2. आ०ध०सू० 2/10/27/9 पर हरदत्त की टिप्पणी

आबस्तम्ब द्वारा ब्राह्मण के लिए घरस्त्री से मैथुन करने पर तीन वर्ष तक व्रतित के लिए विहित प्रायश्चित्त के सदृश , प्रायश्चित्त करने का उल्लेख किया है¹।

उक्त के अतिरिक्त आबस्तम्ब ने गुरु बत्नी के साथ मैथुन करने वाले को अण्डकोष सहित जननेन्द्रिय को काटकर अपनी अ जल में रखकर बिना रुके दक्षिण दिशा को तब तक चलते रहने का निर्देश किया है जब तक वह गिर का मृत्यु को नहीं प्राप्त कर लेता²। उक्त प्रायश्चित्त के अतिरिक्त ऐसे अव-राध करने वाले व्यक्ति के लिए जलती हुयी स्त्री प्रसिमा का आलिङ्गन करके जीवन समाप्त करने का विधान किया है³।

1. सवर्णायामन्यवर्णायाम सकृत्सन्निवाते बादः पततीत्युपदिशन्ति॥

-आ०ध०सू० 2/10/27/11

2. गुस्तल्पगामी सवृषणं शिश्नं परिवास्याऽज्जलावा धाय दक्षिणां दिशमनावृत्तिं व्रजेत्॥

-वही 1/9/25/1

3. ज्वलिता वा सूर्मिं परिध्वज्य समाप्नुयात्॥

-वही 1/9/25/2

[ख] हत्या :- आश्वस्तम्ब के अनुसार ऋत्रिय की हत्या करने वाले अपराधी को अपना नाश दूर करने के लिए एक सहस्र गायें एवं एक बैल दान करना चाहिए उसी प्रकार वैश्य एवं शूद्र का वध करने पर क्रमशः सौ गायों एवं एक बैल तथा दस गायों एवं एक बैल का दान करना चाहिए¹।

इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने ऋत्रिय एवं वैश्य वर्णों के वेदज्ञ विद्वान्, ब्राह्मण आत्रेयी स्त्री के हत्यारे के लिये प्रायश्चित्त स्वयं बन में एक कुटी बनाकर वाणी को रोककर, कुण्डे के ऊपर मनुष्य की सोवड़ी रखकर तथा शरीर का नाभि से घुटने तक का भाग सन के वस्त्र के चौधार्ह भाग से आच्छादित कर रहने का एवं भिक्षा पर जीविका निर्वाह करने का विधान किया है²। आश्वस्तम्ब के अनुसार उक्त प्रायश्चित्त को बारह वर्ष तक करने के बाद यदि अपराधी चोरों के मार्ग में कुटी बनाकर रहता है और चोरों से ब्राह्मणों की अर्पित गायों को छुड़ाने का प्रयत्न कर विजय पाने पर वह नाश से मुक्त हो

1. ऋत्रियं हत्वा गवां सहस्रं वैरयात्तार्थं दद्यात् । शतं वैश्ये । दश शूद्रे ।

ब्रह्मश्वा त्राधिकः सर्वत्र प्रायश्चित्तार्थः॥

- आश्वस्तम्ब 1/9/24/1-4

2. अरण्ये कुटिं कृत्वा वाप्यतः शवीश्वरध्वजो रक्षाणो ब्रह्मधोनाभ्युषारिजा-
न्वाच्छाद्य । सा वृत्तिः ॥

- वही

जाता है अथवा अश्वमेध का अवभृघ स्नान करने पर पाप दूर होता है¹। परन्तु आबस्ताम्ब ने गुरु वेदज्ञ तथा सोमयज्ञ का अन्तिम कर्म समाप्त कर लेने वाले श्रोत्रिय का वध करने वाले व्यक्ति के लिये उक्त श्रायश्चित्त को आचरण अन्तिमशवास तक करने का विधान किया है क्योंकि उसकी मुक्ति मृत्यु से पूर्व सम्भव नहीं है²।

सूत्रकार के अनुसार शूद्र छदारा किसी ब्रह्म की हत्या करने पर शूद्र की सम्पूर्ण सम्पत्ति का आहरण कर उसकी हत्या करने का निर्देश देते हैं तथा यदि ब्राह्मण इस आराध को करते हैं तो उसके लिए विधान किया है कि उसकी आँखों को बटखन्ध आदि से इस प्रकार बन्द करा देना चाहिए कि वह जीवन भर देख न सके³।

मानहानि :- इस सम्बन्ध में आबस्ताम्ब का कथन है कि यदि शूद्र प्रथम तीन वर्णों के गुणवान् व्यक्ति की निन्दा करता है या उसको अवशब्द कहता है तो शूद्र की जीभ काट लेनी चाहिए⁴।

1. आजिषधे वा कुटिं कृत्वा ब्राह्मणागव्यो बजिगीबमाणा वसेत्त्रिः

प्रतिराध्दो बजित्य वा मुक्तः। आश्वमेधिकं वा वभ्रमवेत्य मुच्यते।।

-आ०ध०सू० 1/9/24/21-22

2. गुरुं हत्वा श्रोत्रियं वा कर्मसमाप्तमेतेनेव विधिनोत्तमादुच्छ्वासाच्चरेत्।

नास्या स्मिल्लोके प्रत्यावर्त्तिर्विधते। क्लमर्षं तु निर्हण्यते।।

-वही

1/9/24/24-26

3. आ०ध०सू० - 2/10/27/16-17

4. जिह्वाच्छेदनं शूद्रस्याऽऽर्यं धार्मिकमाक्रोशतः।

-वही

2/10/27/14

चोरी :- आश्वस्तम्ब धर्मसूत्र में चोरी के अपराध के लिये निम्न दण्ड की व्यवस्था की है । चोर अपने केश बिखेरे हुए तथा कंधे पर मूसल रखकर राजा के पास जावे और उससे अपना कर्म बतावे । राजा उस मूसल से चोर के अपराध का प्रहार करे, उससे यदि उसका वध हो जाय तो चोरी के पाप से मुक्ति हो जाती है यदि राजा उसे क्षमा कर दे तो उसका पाप क्षमा करने वाले राजा को ही लग जाता है । इसके अतिरिक्त आश्वस्तम्ब का कथन है कि चोर स्वयं को अग्नि में झोंक दे अथवा भोजन में प्रतिदिन हास करते हुए अपना जीवन समाप्त कर दे ।

फसल को नुकसान :- इस अपराध के सम्बन्ध में आश्वस्तम्ब का कथन है कि गोशाले में बंधे हुए वधु यदि तुड़ाकर या गोशाले से निकलकर किसी की फसल आदि का लें तो उन वधुओं को घेरकर, फसल का स्वामी अथवा राजा के मुख कृपण बना दे किन्तु वधुओं को अत्यधिक कष्ट नहीं देना चाहिए¹ ।

उक्त के अतिरिक्त आश्वस्तम्ब ने उन व्यक्तियों के वस्त्र के अपहरण का उल्लेख किया है जो व्यक्ति ईन्धन, जल, मूल, फूल, फल, घास, शाक आदि जैविक

1. हित्वा व्रजमादिनः कर्षित्वसून । नाऽतिपातयेत् ।।

नुकसान पहुंचाता है।

वर्णगत नियमों का उल्लंघन:- वर्णगत नियमों एवं कर्त्तव्यों का उल्लंघन अपराध माना गया है और इस अपराध के लिए सूत्रकार ने दण्ड की व्यवस्था की है। आप-स्तम्ब का कथन है कि यदि शूद्र ब्रह्म तीन वर्णों के बुद्धों के साथ वार्तालाप में मार्ग में चलने में, शय्या, घर, बैठने के आसन पर तथा अन्य कर्मों में समानता का व्यवहार करे तो उसे छण्डे से पीटने का दण्ड दिया जाना चाहिए।²

उक्त सन्दर्भ में आपस्तम्ब का मत है कि राजा इस प्रकार की व्यवस्था करे कि नियमों का उल्लंघन न हो यदि कोई व्यक्ति वर्णगत नियमों का उल्लंघन करता है तो राजा को चाहिए, कि वह उल्लंघन करने वाले व्यक्ति को एकान्त में बन्धन में रखे तथा जब तक वह अपराधी यह प्रतीज्ञा न करे कि मैं नियम का पालन करूंगा तथा निषिद्ध कर्मों से दूर रहूंगा तब तक उसे बन्धन में रखे। यदि वह अपराधी इस प्रकार की प्रतीज्ञा नहीं करता है तो उसे देश से निकाल देना चाहिए।³

1. आ०ध०सू० 2/11/28/11-12

2. वाचि बधि शय्यायामासन इति समोभवतो दण्डताडनम्।।

-वही 2/11/28/15

3. नियमातिक्रमिणामन्त्रं वा रहसि बन्धयेत्। असमावृत्ते;। असमावृत्तो नाशयः।।

-वही 2/11/28/18-20

व्यावहारिक विधि:-

व्यावहारिक विधि के अन्तर्गत आपस्तम्ब ने दाय भाग एवं संविदा भंग से सम्बन्धित विधि का निरूपण किया है ।

दाय भाग:-

आपस्तम्ब धर्मसूत्र के विद्यतीय पटल में दाय भाग का विवेचन किया गया है । दाय शब्द का अर्थ आपस्तम्ब धर्मसूत्र में वैतृक सम्पत्ति के अर्थ में प्रयुक्त हुआ है¹। आपस्तम्ब धर्मसूत्र से विदित होता है कि पिता जीवन काल में ही पुत्रों में सम्पत्ति विभाजित करता था²। तथा सम्पत्ति का विभाजन शास्त्रोक्त विधि से किये गये विवाह से उत्पन्न पुत्रों के मध्य ही किया जा सकता था³। पुत्र न होने पर दाय का भाग सपिण्ड को प्राप्त होता था । इससे यह भासित होता है कि पुत्रहीन व्यक्ति की विधवा पत्नी सम्पत्ति की अधिकारिणी नहीं होती थी किन्तु आपस्तम्ब ने पुत्री को दाय का उत्तराधिकारिणी माना है⁴।

1. आ०ध०सू० 2/6/2/11

2. वही 2/6/14/1

3. सवर्णापूर्वशास्त्रविहितायां यधर्तु गच्छतः पुत्रास्तेषां कर्मभिस्सम्बन्धः।

दायेन वा यतिक्रमश्चोभयोः।।

-वही 2/6/13/1-2

4. पुत्राभावे यः प्रत्यासन्नः सपिण्डः। दुहिता वा ।।

-वही 2/6/14/2,4

आपस्तम्ब के मतानुसार यदि सपिण्ड का अभाव हो तो दाय का अधिकारी आचार्य होता है, आचार्य के भी न होने पर उसका शिष्य उस दाय को ग्रहण कर मृतव्यक्ति के नाम से धार्मिक कर्मों में उस धन को लगावे अथवा स्वयं ही उस धन का उपयोग करे¹।

उक्त के अतिरिक्त आपस्तम्ब का कथन है कि यदि दाय के अधिकारी सपिण्ड और आचार्य आदि सब का अभाव होता है, तो सम्पत्ति राजा की हो जाती है²।

आपस्तम्ब ने अथर्व आचार्यों के मत का उल्लेख किया है जिनके अनुसार सभी पुत्रों में ज्येष्ठ पुत्र ही दाय का उत्तराधिकारी होता है³। आपस्तम्ब कुछ देशों के नियम का उल्लेख करते हुए कहते हैं कि ज्येष्ठ पुत्र को कुछ विशेष अंश प्राप्त होता था यथा स्वर्ण, काले रंग के गाय बैल तथा पृथ्वी से

1. तदभाव आचार्य आचार्याभावे ऋतेवासी हृत्वा तदर्धेषु धर्मकृत्येषु वोपयोजयेत्॥

-आ०ध०सू० 2/6/14/3

2. सर्वाभावे राजा दायं हरेत्॥

- वही 2/6/14/5

3. ज्येष्ठो दायद इत्येके ॥

-वही 2/6/14/6

उत्पन्न काले रंग के अनाज । इसी प्रकार रथ और काष्ठोपकरण पिता के अधिकार में ही रहते थे तथा आभूषण तथा अपने बन्धुबान्धवों से प्राप्त धन पत्नी का अंश होता था¹ ।

आपस्तम्ब को यह विचार मान्य नहीं है कि केवल ज्येष्ठ पुत्र ही दाय का अधिकारी हो । आपस्तम्ब ने वैवस्वत मनु के दाय विभाजन का उदाहरण देकर यही मत पुष्ट किया है कि उसने सभी पुत्रों में समान दाय भाग बाँटा² ।

संविदा-भंग आपस्तम्ब धर्मसूत्र में संविदा भंग के परिणामस्वरूप होने वाली हानि के लिये परितोष का उल्लेख प्राप्त होता है। सूत्रकार के अनुसार यदि कोई व्यक्ति दूसरे की भूमि कृषि कार्य हेतु लेकर उसमें कृषि कर्म नहीं करता, जिसके परिणाम स्वरूप भूमि में फसल नहीं उत्पन्न होती तो यदि वह पुरुष धनी हो तो उससे संभावित फसल का मूल्य लेकर खेत के स्वामी को दिलाया जाय³ ।

1. देशविशेषे सुवर्णं कृष्णा गावः कृष्णां भौमं ज्येष्ठस्य । रथःपितुः

परिमाण्डं च गृहे ।।

-आ०ध०सू० 2/6/14/7,8

2. "मनुः पुत्रेभ्यो दायं व्यवभजः" इत्यविशेषेण श्रूयते ।।

-वही 2/6/14/12

3. क्षेत्रं परिगृह्योत्थानाभावात्फलाभावे यस्समृद्धस्स भावि तदपहार्यः ।।

-वही 2/11/28/1

आपस्तम्ब के अनुसार यदि मजदूर अपना कार्य बीच में ही छोड़ दे तो उसे दण्ड स्वस्म प्रताडित करना चाहिए । आपस्तम्ब ने यही दण्ड उस चरवाहे के लिए भी कहा है जो बीच में ही कार्य छोड़ देता है । ।

उक्त के अतिरिक्त यदि चरवाहा बीच में ही कार्य छोड़ दे तो आपस्तम्ब ने दण्ड स्वस्म उससे दिये गये पशुओं को छीन कर दूसरे को देने का उल्लेख किया है । यदि पशुओं का रखवाला पशुओं को निगरानी करने के लिए लेकर उन्हें मर जाने दे या चोरों आदि से अपहृत हो जाने दे तो आपस्तम्ब ने दण्ड स्वस्म पशुओं का मूल्य स्वामी को देने का निर्देश किया है ² । इससे स्पष्ट होता है कि आपस्तम्ब की दृष्टि में किसी कार्य को बीच में ही छोड़ देना अपराध है और संविदा ढ़ंग के लिए उन्होंने परितोष की व्यवस्था की है ।

1. अवशिनः कीनाशस्य कर्मन्यासे दण्डताडनम् । तथा पशुस्य ।।

-आ०ध०सू० 2/11/28/2,3

2. अवरोधनं चाऽस्य पशूनाम् । पशून्मारणे नाशने वा स्वामिभ्योऽवसृजेत् ।।

- वही 2/11/28/4,7

आर्थिक विचार

धर्मसूत्रों का वर्ण्य विषय मूलतः आधार, विधि, निषेध, नियम आदि का सम्यक् व्याख्यान करना ही है। धर्मसूत्र नाम से ही सर्वप्रथम धर्म की प्रधानता बोधित होती है। आपस्तम्ब धर्मसूत्र में भी इन्हीं आचार, विधि, नियमों का ही वर्णन प्राप्त होता है किन्तु इनके निरूपण में आर्थिक तत्त्वों का भी यत्र तत्र उल्लेख प्राप्त होता है, इन्हीं को संकलित करके तत्कालीन आर्थिक विचारों को प्रस्तुत करने की चेष्टा की गई है जो निम्नवत् है।

व्यवसाय:- आपस्तम्ब धर्मसूत्र से विदित होता है कि व्यवसाय वर्ण आधारित था। यदि कोई व्यक्ति अपने वर्ण विशेष के लिए विहित व्यवसाय से इतर व्यवसाय करते थे तो उनका सामाजिक बहिष्कार कर दिया जाता था। समाज में कृषि एवं पशुपालन मुख्य व्यवसाय था। साथ ही आपस्तम्ब धर्मसूत्र §1/6/18/18§ में प्रयुक्त शिल्पजीव शब्द से स्पष्ट है कि तत्समय कला एवं शिल्प लोगों का एक व्यवसाय था। साथ ही आपस्तम्ब धर्मसूत्र §1/6/18/21§ से चिकित्सा व्यवसाय का भी उल्लेख प्राप्त होता है।

कृषि:- भरत भूमि कृषि के लिए उत्तम रही है। यहाँ की जलवायु कृषि की उन्नति में विशेष रूप से साधक हुई है। यही कारण है कि यह देश कृषि प्रधान होकर रहा है। सूत्र युग में कृषि एक लोकप्रिय जीविकोपार्जन का साधन

था । यद्यपि कृषि वैश्य का साधारणतः कर्म माना गया है फिर भी अन्य वर्ण के व्यक्तियों को भी कृषि कर्म की अनुमति थी । यद्यपि आपस्तम्ब ने कृषि पशुपाल तथा व्यापार को वैश्य का कर्म बताया है परन्तु उन्होंने ब्राह्मण को स्वयं उत्पादित मूँज, बल्व, घास, मूल और फल के विक्रय की अनुमति दी है इससे स्पष्ट होता है कि तत्समय अन्य वर्णों को भी कृषि कर्म की कुछ प्रतिबन्धों के साथ अनुमति थी ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में निम्न प्रकार के पौधों, वृक्षों एवं पुष्पों के सम्बन्ध में उल्लेख मिलता है ।

॥1॥ बल्वज ॥1/7/21/1॥ हरदत्त ने इसको तृण विशेष कहा है

॥2॥ करञ्ज ॥1/5/17/26॥ हरदत्त के अनुसार यह रक्तलहसुन ॥प्याज॥ है

॥3॥ पलण्डु ॥1/5/17/26॥ हरदत्त के अनुसार पलण्डु लहसुन है

॥4॥ परारीक ॥1/5/17/26॥ शलजम

॥5॥ पिप्पली ॥1/7/20/12॥

॥6॥ मरिच ॥1/7/20/12॥

॥7॥ तिल ॥2/7/16/22॥

॥8॥ माष ॥2/7/16/22॥

॥9॥ त्रीहि ॥2/7/16/22॥

॥10॥ यव ॥2/7/16/22॥

॥11॥ मुञ्ज ॥1/1/2/33,35॥

॥12॥ न्यग्रोध ॥1/1/2/38॥

॥13॥ पलाश ॥1/1/2/38॥

॥14॥ तमाल ॥1/1/2/37॥

॥15॥ तण्डुल ॥1/7/20/13॥

॥16॥ शाण्णी ॥1/1/2/40॥ शणस्य विकारः शाण्णी- हरदत्त

॥17॥ क्षौम् ॥7x2x2/40॥ क्षुमा अतसी तस्या विकारः क्षौम्- हरदत्त

॥18॥ तोक्म् ॥1/7/20/12॥ तोक्म ईषदकुरितानि ब्रीह्यादीनि - हरदत्त

॥19॥ ओदम्बुर ॥1/1/2/38॥

॥20॥ विभीतक ॥2/10/25/12॥

भूमि व्यवस्था :-

आपस्तम्ब धर्मसूत्र के विवेचन से तत्कालीन भूमि व्यवस्था का परिज्ञान होता है । धर्मसूत्र में भूमि को उत्पादन क्षेत्र के रूप में माना गया है । गृह्य सूत्रों में भूमि के दो प्रकार - उर्वरा एवं अनुपजाऊ भूमि का उल्लेख प्राप्त होता है परन्तु आपस्तम्ब धर्मसूत्र में इस प्रकार का कोई उल्लेख दृष्टि-गोचर नहीं होता ।

सूत्र साहित्य से स्पष्ट होता है कि भूमि पर व्यक्ति का व्यक्तिगत अधिकार होता है तथा उसे भूमि को दान देने, बेचने और पट्टे पर देने का अधिकार था। आपस्तम्ब भूमि को पट्टे पर देने के सम्बन्ध में भी वर्णन करने से नहीं चूके उन्होंने उल्लेख किया है कि यदि कोई व्यक्ति कृषि हेतु दूसरे का खेत लेकर उसमें खेती करने का न तो कोई यत्न करता है, उसके परिश्रम के अभाव में उस खेत से संभावित फसल नहीं प्राप्त होती तो वह पुरुष यदि धनी हो तो उससे संभावित फसल का मूल्यरु खेत के स्वामी को दिलाया जाय¹। इससे यह स्पष्ट होता है कि तत्समय भूमि कुछ निर्धारित शुल्क लेकर पट्टे पर दी जाती थी।

पशुपालन :- पशुपालन सूत्र युग में एक महत्वपूर्ण व्यवसाय था। आपस्तम्ब धर्मसूत्र के अनुसार पशुपालन वैश्य का प्रमुख कर्म है²। आपस्तम्ब धर्मसूत्र से ज्ञात होता है कि कुछ व्यक्ति धन लेकर चरवाहे का कर्म करते थे। इस सम्बन्ध में आपस्तम्ब धर्मसूत्र ने निम्न नियम विहित किया है। यदि चरवाह बीच में काम छोड़ दे तो ऐसे चरवाहे को पीटना चाहिए अथवा उसे रक्षार्थ जो पशु दिये गये हों उनका अपहरण करके उन्हें दूसरे चरवाहे को दे देना चाहिये एवं यदि चरवाह

1. क्षेत्रं परिगृह्योत्थानाभावात्फलाभावे यत्समुद्धत्स भावि तदपहार्यः॥

-आ०ध०सू० 2/11/28/1

2. अत्रियवध्देश्यस्य दण्ड्युद्धवर्ष कृषिगोरक्ष्यविणिज्याऽधिकम्॥

-वही

2/5/10/8

पशुओं को मर जाने दे या चोरों आदि से अपहृत हो जाने दे तो वह उनका मूल्य स्वामी को दे¹।

आय के साधन:- राष्ट्र के सम्बर्धन हेतु आवश्यक होता था कि राजा अपने कोश में वृद्धि करे। उत्पादित वस्तुओं से कर प्राप्त करना आय का प्रमुख श्रोत था। धर्मशास्त्रों में भांति- भांति के करों का उल्लेख हुआ है। प्रायः सभी सूत्रकारों ने कर प्राप्ति का उल्लेख अपने सूत्र ग्रन्थों में किया है। वौधायन ने उत्पादन का 1/6 भाग राज्य कोश के रूप में देने का आग्रह किया है²। इसी प्रकार वसिष्ठ ने भी उत्पादन का 1/6 भाग राज्यकोश में करके के रूप में देने का आग्रह किया।

सामान्यतः सभी उत्पादन वस्तुओं पर कर लगाया जाता था और सभी वर्ग के लोगों को उसका भुगतान करना पड़ता था, किन्तु कुछ लोग कर से मुक्त भी कर दिये जाते थे। आपस्तम्ब के अनुसार श्रोत्रिय, ब्राह्मण, स्त्रियाँ, बालक उस समय तक जब तक उनमें युवावस्था के चिन्ह प्रकट नहीं हो जाते तथा अध्ययनार्थ गुरुकुल में निवास करने वाले, धर्म के आचरण में संलग्न तपस्वी, शूद्र, नौकर, अन्धे, गूंगे, बहरे, रोगी तथा विजन लोगों के लिये धन ग्रहण करना शास्त्र

1. तथा पशुपस्य। अवरोधनं वा स्य पशूनाम्। पशून्मारणो नाशने वा स्वामिभ्योऽवसृजेत्।।

से निबिध्य है वे सन्यासी कर से मुक्त होते हैं।

उक्त के अतिरिक्त आपस्तम्ब धर्मसूत्र से विदित होता है कि कर ग्रहण के लिए तीन उच्च वर्णों के व्यक्ति ही नियुक्त किये जाते थे। इनकी योग्यता के सम्बन्ध में आपस्तम्ब का कथन है कि ये पवित्र आचरण वाले तथा सत्यवादी पुरुष होंगे²।

व्यापार:- सूत्रकाल में व्यापार निःसन्देह महत्त्वपूर्ण व्यवसाय था। धर्मसूत्रों में तीनों उच्च वर्णों के व्यक्तियों को कुछ प्रेषितबन्ध के साथ व्यापार की अनुमति दी गई है। आपस्तम्ब धर्मसूत्र के अनुसार ब्राह्मण आपत्ति के समय उन वस्तुओं का व्यापार कर सकता है जिनका विक्रय करना विहित है। आपस्तम्ब के अनुसार मनुष्य रस, रंग, सुगन्धि, अन्न, चमड़ा, गौ, लाख, जल, हरा अन्न, सुरा की तरह के पदार्थ, पीपर, मरिच, अनाज, मांस, हथियार और अपने पुण्यफल का विक्रय, ब्राह्मण के लिये वर्ज्य है³। उक्त के अतिरिक्त आपस्तम्ब ने तिल और चावल का क्रय विक्रय ब्राह्मण के लिये विशेषरूप से वर्जित किया है⁴। इस सम्बन्ध

1. अकरः श्रोत्रियः। सर्ववर्णानां च स्त्रियः। कुमारश्च प्राक् व्यञ्जनेभ्यः।

ये च विद्यार्थी वसन्ति। तपस्विनश्च ये धर्मपराः। शुद्रश्च पादावनेक्ता।

अन्धमूकबधिररोगाविष्टाश्च। ये व्यर्था द्रव्यपरिगृह्यन्ते।

-आ०ध०सू० 2/10/26/10-17

2. वही 2/10/26/4 एवं 9

3. वही 1/7/20/12

4. वही 1/7/20/13

हरदत्त का कथन है कि स्वयं उगाये गये तिल और चावल के विषय में प्रतिबेध का नियम नहीं है¹।

आपस्तम्ब ने जिन वस्तुओं को खरीदा न गया हो, जो स्वयं उत्पादित हैं - मृज, बल्वज घास मूल और फल एवं तृणाग्रे काठ का जिनसे कांट छांट कर कोई उपयोगी वस्तु न बनायी गयी है विक्रय की अनुमति दी है²।

विनियम:- आपस्तम्ब धर्मसूत्र से वस्तु के विनियम सम्बन्धी नियमों का भी पता चलता है। आपस्तम्ब ने ब्राह्मणों के लिये जिन वस्तुओं का विक्रय वर्ज्य बताया था उनके विनियम का निषेध किया है परन्तु उन्होंने अन्न से अन्न का मनुष्यों से मनुष्यों का, रसों से रसों का, ग्रन्थों से ग्रन्थों का तथा विद्या से विद्या के विनियम की अनुमति दी है³।

1. स्वयमुत्पादितेषु नाड्यं प्रतिबेधः ॥

-आ०ध०सू० 1/7/20/13 पर हरदत्त की टिप्पणी

2. अक्रीतपण्यैर्व्यवहरेत्। मु जबल्वजैर्मूलफलैः। तृणाकाष्ठैराविकृतैः॥

-आ०ध०सू० 1/7/20*16 एवं 1/7/21/

3. अन्नेन चाडन्नस्य मनुष्याणां च मनुष्यै रसानां च रसैर्गन्धानां च गन्धैर्विषया च विद्यानाम्॥

-वही 1/7/20/15

व्याज:- सूत्र ग्रन्थों में व्याज के लेन देन तथा उसके दर निर्धारण के सम्बन्ध में पर्याप्त विवेचन किया गया है । आपस्तम्ब धर्म ॥1/6/8/12॥ में वार्धुषिक शब्द का और 1/9/27/10 में वृद्धि शब्द का प्रयोग किया गया है । वोधायन धर्मसूत्र 1/3/93-94 के अनुसार वार्धुषिक वह है जो सस्ते भाव में खरीदा हुआ अन्न देकर बदले में अधिक मूल्य वाला अन्न ग्रहण करता है ।

रहन, बन्धक:- आपस्तम्ब धर्मसूत्र 1/6/8/20 में आधि शब्द का प्रयोग हुआ है । आधि का तात्पर्य है चल सम्पत्ति के विषय में न्यास या अचल सम्पत्ति के विषय में बन्धक ।

इस प्रकार उक्त विवेचन से स्पष्ट है कि आपस्तम्ब धर्मसूत्र तत्कालीन आर्थिक विचारों को कुछ आँों में व्यक्त करता है ।

अष्टम अध्याय

उपसंहार

अष्टम अध्याय

उपसंहार

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में विवेचित धार्मिक, सामाजिक, राजनैतिक, आर्थिक विचारों एवं व्यक्त दार्शनिक तत्वों का समग्ररूप से निरूपण के पश्चात् सम्प्रति सिंहावलोकन के रूप में निष्कर्षों को प्रस्तुत किया जा रहा है-

प्रारम्भ में अध्याय में सूत्र साहित्य पर विचार करते हुए हम पाते हैं कि सूत्रकाल अध्ययन और चिन्तन की परम्परा का प्रतिनिधि है। भारतीय मनीषियों के लिए अपनी समृद्ध परम्परा, आचार, व्यवहार एवं कर्मकाण्ड से सम्बन्धित ज्ञान को सतत् रखना एक समस्या थी, क्योंकि लेखन के अभाव में लुप्त होने की सम्भावना अधिक थी तथा वृहद मन्त्रों को कण्ठस्थ रखना एवं शुद्धता को बनाये रखना असम्भव था। अतः इन कठिनाइयों के निराकरण हेतु सूत्र साहित्य की रचना की गई।

सूत्र साहित्य के सन्दर्भ में यह आलोचना करना की इन रचनाओं में अन्विति या अर्थ के विकास की कोई सम्भावनाएँ नहीं है, रचना की जटिलता इसकी सरलता को लुप्त कर देती है तथा ये अत्यधिक नीरस हैं तर्कसंगत नहीं है क्योंकि सूत्रों की इस विशिष्ट शैली के कारण ज्ञान निरन्तर अब तक अक्षुण्ण बना है।

कल्पसूत्रों के विवेचन से स्पष्ट है कि जहाँ श्रौतसूत्रों का स्वरूप कर्मकाण्डीय है वहाँ गृह्यसूत्रों में गृहस्थारम में गृहस्थ के व्यक्तिगत जीवन के करणीय कर्तव्यों का विवेचन मुख्य रूप से हुआ है । साथ ही मासिक पर्वों पर किये जाने वाले कर्मों, वार्षिक कर्मों, आश्विचारिक कर्मों का भी उल्लेख है । शुल्बसूत्रों में ज्यामिति का सम्पूर्ण विषय बोध रेखा, त्रिभुज, चतुर्भुज वृत्त, प्रमेय आदि का वर्णन उपलब्ध होता है ।

धर्मसूत्रों की विवेचना से स्पष्ट होता है कि धर्मसूत्र, भारतीय धर्म के परिज्ञान के लिए अत्यावश्यक है । इतना ही नहीं धर्मसूत्र मनुष्य की प्रत्येक अवस्था, प्रत्येक स्थिति के आचरण का प्रतिपादन करता है । व्यक्ति के सामाजिक, पारिवारिक, वैयक्तिक और पारिलौकिक सभी पक्षों पर सूक्ष्मातिसूक्ष्म रूप से विचार करता है । व्यक्ति के लिए कर्तव्यों की दिशा देता है, जीवन के लक्ष्यों को प्रदर्शित करता है ।

कृष्ण यजुर्वेद की तैत्तिरीय शाखा से सम्बद्ध आपस्तम्ब धर्मसूत्र भी तत्कालीन सांस्कृतिक जीवन को प्रतिबिम्बित करता है जिसका काल 600 ई० पू० से 300 ई० पू० के मध्य माना गया है । आपस्तम्ब के नाम से श्रौत तथा गृह्य सूत्र भी उपलब्ध होते हैं परन्तु पाश्चात्य लेखकों का मत है कि आपस्तम्ब धर्मसूत्र, गृह्यसूत्र, श्रौतसूत्र के रचयिता पृथक्-पृथक् आचार्य हैं । पाश्चात्यों के

ये मत स्वीकार्य एवं विश्वसनीय नहीं है क्योंकि धर्मसूत्र, गृह्यसूत्र तथा श्रौतसूत्रों के आन्तरिक साक्ष्यों से स्पष्ट होता है कि सम्पूर्ण कल्पसूत्र के रचयिता आपस्तम्ब ही हैं ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र तथा सभी धर्मसूत्रों का वर्ण्य विषय मूलतः आचार, विचार, विधि, निषेध, नियम आदि का सम्यक् व्याख्यान करना है । धर्मसूत्र नाम से ही सर्वप्रथम धर्म की प्रधानता बोधित होती है । आपस्तम्ब धर्मसूत्र भी आरम्भ में सामयाचारिक धर्मों को मुख्य प्रतिपाद्य विषय बताता है । धर्म के ज्ञाताओं की सहमति से व्यवस्थापित दैनिक आचार को सामयाचारिक धर्म कहा जाता है ।

धर्म के सम्बन्ध में आपस्तम्ब का विचार अधिक आधुनिक और व्यावहारिक है । उन्होंने धर्म का मूल प्रमाण वेद को ही माना है, तथापि उसके साथ ही धर्मज्ञों की संविदा या सहमति द्वारा की गयी आचारव्यवस्था को मुख्य रूप से प्रमाण माना है परन्तु आचार के सम्बन्ध में आपस्तम्ब ने सदैव विवेक से काम लेने की सलाह दी है क्योंकि महान पुरुषों में भी कई दुर्बलताएँ होती हैं । इस प्रकार स्पष्ट है कि आपस्तम्ब की दृष्टि में वेद, स्मृति का अन्धानुकरण मात्र धर्म नहीं अपितु स्वविवेक का आश्रय लेकर उसके पक्ष एवं विपक्ष

पर सम्यक्स्मरेण विचार कर आचरण क्या धर्म है १ इतना ही नहीं उन्होंने धर्म का आङ्गुली करने वालों से सतर्क और सावधान किया है । उनका कथन है कि "दुष्टों शठों, नास्तिक, वेदज्ञानहीन व्यक्तियों के वचनों से कुपित नहीं होना चाहिए और उनके धोखे में नहीं पड़ना चाहिए ।

उक्त के अतिरिक्त आपस्तम्ब का मत है कि सदाचारी व्यक्ति जो आचरण करता है वह विश्वात्मा को प्राप्त करता है । वस्तुतः आपस्तम्ब ने प्रत्येक प्रसंग में आचरण की शुद्धता पर जोर दिया है जैसा कि आश्रम व्यवस्था के वर्णन एवं वर्णों के कर्तव्यों के प्रसंग में स्पष्ट किया जा चुका है ।

इस प्रकार यह स्पष्ट है कि आपस्तम्ब धर्मसूत्र में धर्म का स्वरूप कोरा आदर्शवादी नहीं है बल्कि नैतिकता, सदाचारिता, ज्ञानता और बोधिकता का समन्वय है ।

प्राचीन भारतीय धर्म, संस्कृति और सामाजिक व्यवस्था पर वर्णव्यवस्था इतनी अधिक छापी हुई है कि जीवन के प्रायः सभी विषयों पर वर्ण के आधार पर ही विचार किया गया है । छोटे-छोटे कर्मों में भी वर्णव्यवस्था के आधार पर पार्थक्य स्थापित किया गया है, जिसका कोई औचित्य

नहीं दिखायी पड़ता है । उदाहरण के लिए यज्ञोपवीत के समय ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य को आयु, दण्ड, आदि के अलावा भिक्षाचरण के लिए संबोधन का भी अलग-अलग निश्चय बताया गया है । और प्रायश्चित्त, अपराध और दण्ड, मृत्यु या जन्म-विषयक अज्ञौच भी वर्णानुसार निर्धारित किया गया है । वर्ण का विचार नैतिक भावना के ऊपर भी हावी होता दिखाई पड़ता है । भोजन और श्रमभाषण के शिष्टाचार आदि में भी वर्ण के विचार को प्राथमिकता दी गयी है । वर्ण - व्यवस्था की इस कठोरता के बावजूद प्राणरक्षा और जीविका निर्वाह के लिए इसके उल्लंघन की भी अनुमति दी गयी है, किन्तु इस बात की चेतावनी दी गयी है कि दूसरे वर्ण के कर्म करते हुए भी उस वर्ण के निन्दित आचरण न अपनाये जायें । धर्मसूत्रों के काल में वर्णव्यवस्था पूर्णावस्था पर थी । आपस्तम्ब धर्मसूत्र में तो सामायामिक धर्म की व्याख्या की प्रतिज्ञा कर पहला विवेच्य विषय वर्ण ही है ।

आपस्तम्ब ने वर्ण का आधार जन्म को माना है । इससे स्पष्ट होता है कि आपस्तम्ब युग में जाति व्यवस्था सुदृढ़ हो गयी थी तथा गुण कर्मों के अनुसार वरण किये जाने वाला वर्ण क्रमशः जन्मना जाति के सम में परिणत हो गया था । इसी चिन्तना पर ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र के कर्तव्यों एवं अधिकारों का वर्णन आपस्तम्ब धर्मसूत्र में प्राप्त होता है ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र के जिववेचन से स्पष्ट होता है कि समाज में ब्राह्मण को सर्वप्रमुख स्थान प्राप्त था तथा अनेक विशेषाधिकार प्राप्त थे। इतना सब होते हुए भी आपस्तम्ब की दृष्टि में उक्त विशेषाधिकार केवल योग्य ब्राह्मण के लिये ही है क्योंकि उनका कथन है कि "जो ब्राह्मण वेदाध्ययन से सम्पन्न न हो उसके प्रति सम्मान प्रदर्शित न किया जाय " ।

धर्मसूत्रों का अवलोकन करते समय वर्णव्यवस्था के सम्बन्ध में सबसे अधिक चिन्ताजनक बिन्दु शूद्रों के प्रति उसका अन्याय और भर्त्सना से भरा हुआ दृष्टिकोण है यद्यपि आपस्तम्ब धर्मसूत्र में शूद्रवर्ण की निम्न स्थिति का भान होता है तथापि आपस्तम्ब की दृष्टि में शूद्र उतना घृणित न था जितना की परवर्ती युग में होता गया । आपस्तम्ब धर्मसूत्र में अनेक स्थलों पर शूद्र के प्रति उदारता एवं मानवता के दर्शन होते हैं । आपस्तम्ब ने शूद्र का अन्न भोग्य बताया है यदि वह धार्मिक हो । इतना ही नहीं शूद्रों की विद्या को अथर्ववेद के ज्ञान का परिशिष्ट अंश माना है तथा कहा है कि इसका ज्ञान प्राप्त करने पर ही सभी विद्याओं का ज्ञान पूरा होता है ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में नारी की समाज में स्थिति अत्यन्त विचित्र थी एक तरफ उसे सर्वशक्तिमान, विद्या, शील, ममता, यश और सम्पत्ति का प्रतीक समझा गया वहीं दूसरी तरफ उसको हेय दृष्टि से देखा गया उसको अनेक मामलों

में आश्रित एवं परतन्त्र माना गया है । इतना सब होते हुए भी कुछ विषयों में पुरुषों की अपेक्षा अधिक अधिकार एवं स्वत्व रखती थीं । स्त्रियों की हत्या नहीं की जा सकती थी और न वे व्यभिचार में पकड़े जाने पर त्याज्य थीं । मार्ग में उन्हें पहले आगे निकल जाने का अधिकार प्राप्त था । वे वेदज्ञ ब्राह्मणों की भाँति कर से मुक्त थी । परिवार की सम्पत्ति पर पत्नी को समान अधिकार प्राप्त था तथा स्त्रियों के ज्ञान को विद्या की अन्तिम सीमा माना गया है ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में स्वतन्त्र रूप से केवल उपनयन, समावर्तन एवं विवाह संस्कारों का ही उल्लेख किया गया है । आपस्तम्ब ने उपनयन संस्कार के लिए आयु, काल इत्यादि में वर्ण के आधार पर भिन्नता स्पष्ट की है ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में विवाह संस्कार का विवेक विस्तृत एवं सार-गर्भित किया गया है । आपस्तम्ब की दृष्टि में विवाह का उद्देश्य है कि पत्नी, पति को धार्मिक कृत्यों के योग्य बनाती है तथा सन्तानोद्धार के द्वारा पति की नरक से रक्षा करती है ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में विवाह के छः भेदों का ही उल्लेख किया गया है, जब कि सामान्यतः आठ भेद धर्मसूत्रों में वर्णित हैं । ये छः भेद हैं— ब्राह्म, आर्ष, दैव, गान्धर्व, आसुर और राक्षस । प्राजापत्य तथा पेशाविववाह

के विषय में यह धर्मसूत्र मौन है । इसका कारण सम्भवतः पेशाव विवाह का धर्मशास्त्र ग्रन्थों में अत्यन्त निन्दनीय माना जाना है । जहाँ तक प्राजापत्य विवाह प्रकार का प्रश्न है ब्राह्म विवाह प्रणाली और प्राजापत्य विवाह प्रणाली में कोई विशेष अन्तर न था । यही कारण है जिससे आपस्तम्ब ने प्राजापत्य विवाह प्रणाली का उल्लेख नहीं किया है ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में विवाह की पवित्रता पर जिस कारण से अत्यधिक जोर दिया गया है वह स्पष्टतः यही है कि जैसा विवाह होता है, वैसा ही पुत्र होता है- "यथायुक्तो विवाहस्तथा युक्ता प्रजा भवति" 2/4/12/4 । आपस्तम्ब धर्मसूत्र में एक पत्नीत्व की प्रवृत्ति को प्रमुखता प्राप्त हुई है -"धर्मप्रजा-सम्पन्ने दारे नाऽन्यां कुर्वीत" 2/3/11/12

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में नियोग को हेय ठहराया गया है जब कि गौतम, बौधायन §2/2/17/62§ और वसिष्ठ नियोग को प्रशस्त मानते हैं ।

समाज के उत्थान, विकास एवं पतन शिक्षा की व्यवस्था के अन्तर्गत आधारित रहता है । सांस्कृतिक, बौद्धिक तथा वैज्ञानिक प्रगति शिक्षा की समुचित व्यवस्था अभाव में सम्भव नहीं । इसी कारण भारतीय मनीषियों ने शिक्षा की व्यापकता एवं उपयोगिता को ध्यान में रखकर उसे महत्त्व प्रदान किया है ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में भी शिक्षा के प्रत्येक आयाम पर सम्यक्स्मेण विचार किया गया है ।

अध्ययन एक तप है अतः इसके लिए वातावरण की अनुकूलता, मानसिक ज्ञान्ति एकाग्रता, पवित्रता तथा आचरण के नियमों का पालन अत्यावश्यक है इसीलिए धर्मसूत्र में विद्यार्थी के तपोमय जीवन की स्मरेखा स्पष्ट की गयी है ।

आचार्य के लिए भी उसका आचरण प्रधान होता है । अतएव आपस्तम्ब ने आचार्य के लिए अनेक नियमों की व्यवस्था की है । आचार्य के धर्मभ्रष्ट होने पर आपस्तम्ब ने उसके त्याग का विधान किया है । इसके अतिरिक्त आपस्तम्ब ने शिष्य को ब्रिवेक से कार्य करने की सलाह दी है तथा इस प्रसंग में निर्देश दिया है यदि गुरु की आज्ञा का पालन करने से पतनीय कर्म का दोष होता है तो उस आज्ञा का पालन नहीं करना चाहिए ।

आपस्तम्ब ने शिष्य के प्रति गुरु के कर्तव्य को महत्त्वपूर्ण माना है उनका कथन है कि गुरुशिष्य को पुत्रवत् माने, हृदय से उसकी उन्नति की कामना करे और ईमानदारी के साथ विद्या प्रदान करे । गुरु शिष्य का किसी प्रकार से शोषण न करे । गुरु जब शिष्य को विद्या प्रदान करने में प्रमाद करता

है तो वह गुरु नहीं रह जाता और शिष्य को चाहिए ऐसे गुरु का त्याग कर दे।

वस्तुतः आपस्तम्ब धर्मसूत्र में गुरु शिष्य सम्बन्ध जीवन के प्रमुख लक्ष्य की सिद्धि की ओर उन्मुख है। यह केवल जीविका या औपचारिकता का सम्बन्ध नहीं है।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में भोजन सम्बन्धी नियमों एवं प्रतिबन्धों के विषय में विस्तृत विवेचन प्रस्तुत किया है। धर्मसूत्र में भोजन की शुद्धता पर पर्याप्त जोर दिया है। इस काल तक शुद्ध ऋद्धारा स्पृष्ट भोजन अशोध्य माना जाने लगा। शिल्पियों, चिकित्सा एवं व्याज देकर जीविका निर्वाह करने वाले व्यक्तियों का अन्न भी अशोध्य था। आपस्तम्ब के अनुसार गाय तथा बैल का मांस मद्य था।

आश्रम व्यवस्था हिन्दू संस्कृति का मुख्य स्तम्भ है। आश्रमों की कल्पना हमारे ऋषियों ने मान, जीवन को नियमित, संयमित एवं आध्यात्मिक बनाने के लिए की है। आश्रम व्यवस्था पर आपस्तम्ब धर्मसूत्र में पर्याप्त जोर दिया गया है। आश्रमों की व्यवस्था संस्कारों की आधारभूमि पर की गई है। आपस्तम्ब का कथन है कि जिस प्रकार उत्तम और अच्छी प्रकार जोते हुए सेत

में पौधों और वनस्पतियों के बीज अनेक प्रकार के फल उत्पन्न करते हैं, उसी प्रकार गर्भाधानादि संस्कारों से युक्त व्यक्ति भी फल का भागी होता है । इसी पृष्ठभूमि पर आपस्तम्ब धर्मसूत्र में चार आश्रमों का निम्नक्रम में उल्लेख प्राप्त होता है- गार्हस्थ्य, आचार्य कुल में निवास, मौन अर्थात् सन्यास, वानप्रस्थ ।

इस प्रकार आपस्तम्ब द्वारा गृहस्थाश्रम का उल्लेख सर्वप्रथम किया गया है । वस्तुतः गृहस्थ आश्रम की महत्ता के कारण ही गृहस्थ आश्रम का प्रथमतः उल्लेख किया गया है ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र से ज्ञात होता है कि व्यक्ति को क्रम से चारों आश्रमों में निवास करना अनिवार्य नहीं था अपितु आपस्तम्ब की धारणा थी कि कोई व्यक्ति जिस आश्रम में रहना चाहे उसमें रह सकता था परन्तु ब्रह्मचर्याश्रम में निवास सबके लिये अनिवार्य था ।

ब्रह्मचर्याश्रम उपनयन संस्कार से आरम्भ होता है । उपनयन का मुख्य प्रयोजन विद्याग्रहण है एतर्था ब्रह्मचर्याविस्था का मुख्य लक्ष्य अध्ययन है । अध्ययन एक तप है अतएव इसके लिए उचित स्थान, एकाग्रता का होना अत्यावश्यक है इसी कारण से ब्रह्मचारी के जीवन को अत्यन्त व्यवस्थित, संयमित और नियमबद्ध करने के लिये आपस्तम्ब ने अनेक नियम विहित किये हैं ।

गृहस्थाश्रम के वर्णन में आपस्तम्ब ने गृहस्थ के धर्मों एवं कर्तव्यों की विस्तृत विवेचना प्रस्तुत की है। इसी प्रसंग में अतिथि सत्कार को गृहस्थाश्रम का एक प्रधान कर्तव्य कहा है तथा अतिथि की पूजा को शान्ति और स्वर्ग की प्राप्ति का साधन माना है। अतिथि सत्कार के नियम में यह निर्देश किया गया है कि अतिथि के आने पर उठकर उसकी अगवानी करनी चाहिए और अवस्था के अनुसार उसका आदर करना चाहिए। वस्तुतः अतिथि सत्कार के पीछे हमारे शास्त्रकारों की उदात्त भावना छिपी है, दया के द्वारा मनुष्यसमाज का सम्बर्धन करने की यह भारतीय परम्परा है। इसी भारतीय परम्परा से यात्रियों को एवं यतियों को पर्याप्त आतिथ्य मिलता आ रहा है।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में संन्यास एवं वानप्रस्थ आश्रमों की भी विस्तृत चर्चा प्राप्त होती है। संन्यास आश्रम को महत्त्वपूर्ण माना गया है। वानप्रस्थ को केवल गृहस्थ और संन्यास आश्रमों के बीच की कड़ी कहा जा सकता है। जिस प्रकार गृहस्थाश्रम के लिए ब्रह्मचर्याश्रम विशेष तैयारी का समय है उसी प्रकार संन्यास के लिए तैयारी और दीक्षा का समय है वानप्रस्थ। संन्यास नितान्त आध्यात्मिक उद्देश्य का आश्रम है। जिसका लक्ष्य है भौतिक जगत के ऐन्द्रिक सुखों से विमुक्त होकर इन्द्रियों और मन को वश में करके अंतिम लक्ष्य मोक्ष की प्राप्ति।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में सर्वत्र सदाचरणों पर जोर दिया गया है ।

पाप और प्रायश्चित्त की धारणा के पीछे भी आचार के अतिरिक्त और क्या हो सकता है ? जब तक व्यक्ति आचार का पालन करता है तब तक समाज में वह महत्त्वपूर्ण है, यदि वह आचार का उल्लंघन करता है तो उसे जीने का अधिकार नहीं, उसे पाप से तभी मुक्ति मिल सकता है जब वह प्रायश्चित्त करे, अर्थात् पाप यदि गम्भीर हो तो जीवन का अन्त कर दे, क्योंकि ऐसा व्यक्ति समाज के अन्य लोगों के लिए एक बुरा उदाहरण प्रस्तुत करेगा । उसके अतिरिक्त प्रायश्चित्त का उद्देश्य पाप से विरक्ति उत्पन्न करना है । अर्थात् प्रायश्चित्त का भय दिखाकर पाप से दूर करने का उपाय किया जाय। परन्तु प्रायश्चित्त के विषय में सूत्रकार की धारणाएँ कुछ असंगतिपूर्ण हैं प्रायश्चित्त के ऊपर भी वर्ण का विचार हावी है । ब्राह्मण की हत्या करने वाला मृत्यु का भागी होता है । किन्तु शूद्र का वध करने वाला 10 गाये तथा एक बैल का दान करके मुक्त हो जाता है ।

धर्मसूत्रों का अनिवार्य विषय राजधर्म भी आपस्तम्ब का विवेक्य विषय रहा है । उन्होंने राजा के कर्तव्यों एवं अधिकारों की विस्तृत समीक्षा की है ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र से लोकव्यवस्था जनतांत्रिक प्रतीत होती है ।

राजा निरंकुश नहीं है, अपितु वह धर्म के लिए ब्राह्मण पर या योष्य विधि-
वेत्ताओं पर निर्भर है। न्याय-व्यवहार की व्यवस्था और प्रक्रिया तो बहुत
ही जनतांत्रिक है और दण्ड देने के प्रत्येक पहलू पर विचार किया गया है।
न्याय हो अन्याय न हो यही दण्डव्यवहार का लक्ष्य बार-बार दुहराया गया
लगता है। साक्षी के सत्यभाषण पर बहुत अधिक महत्त्व दिया गया है।

उक्त के अतिरिक्त आपस्तम्ब ने नैतिक नियमों की रक्षा तथा धर्म
का उल्लंघन करने वालों को दण्ड देना राजा का धर्म माना है।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में अपराध एवं उनके लिए दिये जाने वाले का
दण्डों का सुविस्तृत वर्णन प्राप्त होता है। उक्त के अतिरिक्त दायभाग का
विवेक भी आपस्तम्ब ने किया है। आपस्तम्ब के अनुसार, पिता अपने जीवन-
काल में ही पुत्रों को समान दाय भाग दे देवे, परन्तु क्लृप्त उन्मत्त और पतित
पुत्र को दाय अंश नहीं देना चाहिए। पुत्र के अभाव में सपिण्ड दाय का अधि-
कारी होता था अथवा पुत्राभाव में पुत्री दाय की अधिकारिणी होती थी।
आपस्तम्ब ने वैवस्वत मनु के दाय विभाजन का उदाहरण देकर यही मत पुष्ट
किया है कि उसने सभी पुत्रों में समान भाग बाँटा है।

आपस्तम्ब धर्मसूत्रों का वर्ण्य विषय मूलतः आचार, विधि निषेध

नियम आदि का सम्यक् व्याख्यान करना ही है किन्तु इनके निरूपण में आर्थिक तत्त्वों का भी यत्र तत्र उल्लेख प्राप्त होता है ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र से विदित होता है कि व्यवसाय वर्ण आधारीत था । यदि कोई व्यक्ति अपने वर्ण विशेष के लिए विहित व्यवसाय से इतर व्यवसाय करते थे तो उनका सामाजिक बहिष्कार कर दिया जाता था । समाज में कृषि एवं पशुपालन मुख्य व्यवसाय था । आपस्तम्ब धर्मसूत्र काल में कृषि को प्रचुर महत्त्व प्राप्त था । कृषि कार्य हेतु पट्टे पर भूमि देने का उल्लेख प्राप्त होता है जिससे स्पष्ट होता है भूमि पर स्वामित्व एवं काश्तकारी का बहुत कुछ स्थिर हो गया था । इसी प्रकार मजदूरों की या चरवाहों को दी गयी प्रताड़ना से यह निष्कर्ष निकलता है कि समाज में सामन्तवादी व्यवस्था का बीजारोषण हो गया था ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में अनेक दार्शनिक विचारों को यथा-आत्मतत्त्व का स्वप्न, आत्मतत्त्व की व्यापकता, आत्मतत्त्व के लक्षणा, स्वर्ग एवं मोक्ष का स्वप्न इत्यादि को प्रथम प्रश्न के आठवें पटल में अभिव्यक्त किया गया है ।

आपस्तम्ब धर्मसूत्र में जिन उक्त दार्शनिक विचारों को प्रस्तुत किया गया है वे पूर्णतया उपनिषदों से प्रभावित हैं । सूत्रकार का अपना कोई प्रभुत्व

सिद्धान्त विकसित होकर प्रकाश में नहीं आ सका । दूसरे शब्दों में ग्रन्थ के अन्तर्गत उपनिषद्ग्रंथों से भिन्न कोई अन्य मान्यता का उल्लेख नहीं हुआ है ।

इस प्रकार उक्त के आलोक में यह कहना असंगत नहीं होगा कि आपस्तम्ब धर्मसूत्र की उपादेयता वर्तमान युग में भी प्रासंगिक है । यह भौतिकवादी दृष्टिकोण से संतुष्ट मानवता के लिए आत्मिक शान्ति और सुख का बोध कराने में समर्थ है । इससे वर्णित नैतिक मूल्य बदलते परिवेश तथा बदलते-हुई युगधारा में भी मनुष्य की अस्मिता के अवबोध में समर्थ है ।

सहायक ग्रन्थ सूची

=====

- 1- अथर्ववेद संहिता - संपादक - श्रीबाद दामोदर सातवलेकर हिन्दी भाष्य 1950
- 2- आदर्श संस्कृत हिन्दी कोश- डा० राम स्वस्म रसिकेश, चौखम्भा विद्याभवन
वाराणसी ।
- 3- आपस्तम्ब श्रौतसूत्र- रुद्रदत्त ॥ भाष्य सहित ॥ चौखम्भा सुरभारती प्रकाशन
वाराणसी 1971
- 4- आपस्तम्ब गृह्य सूत्र- श्री हरदत्त मिश्र प्रणीत अनाकुला वृत्ति-श्री सुदर्शनभार्य
प्रणीत तात्पर्य दर्शन व्याख्या सहित-
चौखम्भा संस्कृत संस्थान वाराणसी 1971
- 5- आपस्तम्ब धर्मसूत्र- श्री हरदत्त प्रणीत उज्ज्वला वृत्ति सहित चौखम्भा संस्कृत
संस्थान वाराणसी 1983
- 6- ऋग्वेद संहिता- सम्पादक डॉ० राम गोविन्द शुक्ल बनारस 1990
- 7- ऋग्वेद संहिता- रामगोविन्द त्रिवेदी कृत हिन्दी भाष्य चौखम्भा विद्या
भवन वाराणसी
- 8- काशिका वृत्ति- सम्पादक- आर्येन्द्र शर्मा चौखम्भा विद्या भवन ग्रन्थमाला
बनारस 1988
- 9- कृत्य कल्पतरु- गृहस्थ काण्डम्- लक्ष्मीधर भट्ट ओरियण्टल इन्स्टीट्यूट बड़ौदा
- 10- कृष्णयजुर्वेदीय तैत्तिरीय संहिता- सायण भाष्य आनन्दाश्रम संस्कृत ग्रंथावली

- 11- गौतम धर्मसूत्र- गोविन्द स्वामी प्रणीत विवरण सहित-चौखम्भा संस्कृत संस्थान 1983
- 12- चतुर्वर्ग चिन्तामणि- काशी संस्कृत ग्रन्थमाला सं० 235 वाराणसी 1986
- 13- छान्दोग्य व उपनिषद्- गीताप्रेस गोरखपुर
- 14- धर्मशास्त्र का इतिहास भाग 1 से 5- डा० बी०वी०काणे अनुवादक-अर्जुन चौधरी
काश्यप हिन्दी समिति लखनऊ
- 15- धर्मकोश- लक्ष्मण शास्त्री जोशी- चौखम्भा संस्कृत संस्थान वाराणसी 1971
- 16- धर्मद्रुम- राजेन्द्र प्रसाद पाण्डेय- चौखम्भा विश्व भारती वाराणसी 1989
- 17- निरुक्त- भगीरथ शास्त्री हिन्दी भाष्य दिल्ली 1963
- 18- वाणिज्यनिकासीन भारतवर्ष - डा० वासुदेव शरण अग्रवाल मोती लाल
बनारसीदास
- 19- प्राचीन भारतीय साहित्य एवं संस्कृति की एक झलक- नारायण प्रसाद बकुली
- 20- प्राचीन भारत का सामाजिक इतिहास- डा० जयशंकर मिश्र-बिहार हिन्दी
ग्रंथ अकादमी 1980
- 21- प्रमुख स्मृतियों का अध्ययन- डा० लक्ष्मी दत्त ठाकुर, हिन्दी समिति
लखनऊ 1965
- 22- बृहदारण्यक उपनिषद्- गीताप्रेस गोरखपुर
- 23- बोधायन श्रौत सूत्र- डा० गगनाध झा केन्द्रीय संस्कृत विद्यापीठ-इलाहाबाद
- 24- बोधायन धर्मसूत्र- गोविन्द स्वामी प्रणीत विवरण सहित, चौखम्भा
संस्कृत संस्थान वाराणसी 1971

- 25- बीस स्मृतियाँ- भाग 1 एवं 2- सं० प्रो० श्रीराम शर्मा आचार्य, संस्कृत
संस्थान खवाजा कुतुब बरेली 1968
- 26- ब्रह्मसूत्र शाङ्करभाष्य, सत्यानन्दी दीपिका सहित-गोविन्द मठ देही
नाम वाराणसी- सम्बत् 2040
- 27- भारतीय दर्शन- आचार्य बलदेव उपाध्याय- द्वार चौखम्भा ओरियन्टालिया
1979
- 28- मनुस्मृति- सार्वदेशिक प्रेस दरियागंज दिल्ली- सम्बत् 2016
- 29- याज्ञवल्क्य स्मृति- मिताक्षरा टीका नाग पब्लिकेशन दिल्ली 1985
- 30- वेदों का यथार्थस्वरूप- पं० धर्मदेव विद्यावाचस्पति विद्या मार्तण्ड गु० कां० वि०
विद्यालय 1960
- 31- वेद रहस्य- श्री अरविन्द- अनुवादक आचार्य अश्वदेव विद्याभंकार 1960
- 32- वैदिक साहित्य का इतिहास- आचार्य बलदेव उपाध्याय- 1970
- 33- वासिष्ठ धर्मसूत्र- ए० ए० फ्यूरर कम्बई संस्कृत सीरीज वूना 1930
- 34- वैदिक साहित्य एवं संस्कृति- आचार्य बलदेव उपाध्याय, शाबदा मन्दिर,
वाराणसी 1967
- 35- श्रीमद्भगवत गीता- गीताप्रेस गोरखपुर
- 36- शतपथ ब्राह्मण- अच्युत ग्रन्थमाला कार्यालय वाराणसी सं० 1994
- 37- बह्मदर्शन रहस्य- पं० रह. गंगाधर पाटक, बिहार राष्ट्र भाषा परिषद्-
पटना 1958
- 38- स्मृतीनां समुच्चय - आनन्दाश्रम 1905

- 39- सर्वदर्शन समन्वय- डा० गोपाल शास्त्री- लाल बहादुर शास्त्री केन्द्रीय संस्कृत विद्यापीठ दिल्ली
- 40- सामवेद संहिता- सं० पं० रामस्वरूप शर्मा हिन्दी भाष्य बनारस 1962
- 41- संस्कार पद्धति- भास्कर शास्त्री आनन्दाश्रम 1924
- 42- संस्कार प्रकाश- चौखम्भा संस्कृत सीरीज वाराणसी 1971
- 43- संस्कृत साहित्य का इतिहास- बलदेव उपाध्याय, शारदा निकेतन रवीन्द्रपुरी दुर्गाकुण्ड, वाराणसी 1972
- 44- संस्कृत हिन्दी कोश- वामन शिवराम आष्टे, मोती लाल बनारसीदास, वाराणसी
- 45- संस्कृत भाषा एवं साहित्य का संक्षिप्त इतिहास- डा० टी० जी० माईणकर, राष्ट्रीय शैक्षिक अनुसंधान और प्रशिक्षण परिषद्
- 46- संस्कृत साहित्य का समीक्षात्मक इतिहास- डा० कपिलदेव, विष्णुवेदी, साहित्य संस्थान, इलाहाबाद
- 47- इण्डिया ऑफ वेदिक कल्च सूत्राज- राम गोपाल, मोतीलाल बनारसीदास 1983
- 48- सम आस्वेक्ट्स ऑफ इण्डियन हिस्ट्री एण्ड कल्चर 1974
- 49- हिस्ट्री ऑफ एन्शियन्ट संस्कृत लिटरेचर, इलाहाबाद 1912
- 50- दि सेक्रेड बुक्स ऑफ दि ईस्ट भाग-2, मोतीलाल बनारसीदास 1986
- 51- धर्मसूत्राज- स्टडी इन देयर ओरीजन एण्ड डेवलपमेन्ट, सुरेश चन्द्र बनर्जी पन्थी पुस्तक कलकत्ता 1962

